

کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
ایلام
۱۷

4

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب اربعین

مؤلف شیخ بهائی

مترجم

شماره قفسه ۱۷۶۱۸



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۸۳۸۳

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۷۶۱۸

بحبل ربي اسفل ذلك البريقان عظيم منجبه
 منجبه اليه شغل قوطه فاح فاه لاهمه
 وفي اعلى ذلك البريقان انا من يداسه لاهمه
 بقر صان ذلك الحبل شاعشا ولا يقرب من عرضه
 انا من الاثبات وذلك الحبل مع انه يرى ذلك العيان
 ويشاهد انقراض الحبل انا فانا قد فعل على فليس على
 قد لم يبد هذا من ذلك البريقان يخرج من ابراهيم
 عليه من ابراهيم وهو مشغول بطبعه منكم فيمنع بما
 اصاب فيه فاحص الملك التبرير عليه صرف اليه
 باجمعه الى ذلك من ملققت الى ما فرفقه وما تحته في
 فالتبرير هو الدنيا والحبل صرائير والبقان الفاع فاه
 هو الموت والحلوان اللبيل والهمما والقارضات
 لاه عمار والنسل الحبلط بالتراب هو اللذات الدنيا
 المترجبه بالكدر ورات واللام والقران ابراهيم انبار
 الدنيا المتراحمون عليها ولعمري ان هذا الكمال من شدة
 الاحتشال انطبا فاعلى للسل له فسال الله البصير والعا
 والهداية وهو في بئر العليل والغواني **هنا** اعلات

١٧٢١٨

٢٠٨٣٨٣



قلن ان ما نقتضيه هذا الحديث من الطاعة لاحد المعاصي
 عبادة لهم جاز على ضرب من الجزالة الحقيقة ليس
 كذلك بل هو حقيقة فان العبادة ليست الا الخضوع
 التذلل والطاعة والانتقاد وهذا جعل عبادة
 اتباع الهوى والانتقاد اليه عبادة للهوى فقال
 تعالى اوانت من اتخذ آلهه هواء وجعل طاعة الشيطان
 عبادة له فقال تعالى الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا
 تعبدا الشيطان وقد مر فيه كلام في الحديث المأثور
 وقد روي الشيخ الملبس محمد بن يعقوب الكليني في اربع
 من كتاب الكافي عن ابي جعفر محمد بن علي الباقر
 عليه السلام قال من اصغى لما خلق فقد عبدا
 فان كان الناطق برؤي عن الله فقد عبدا لله وان
 برؤي عن الشيطان فقد عبدا للشيطان وروي في آخر
 باب التذكير من الكافي ايضا عن ابي عبد الله الحسين
 محمد الصادق عليه السلام انه قال من اطاع رجلا في
 فقد عبدا وروي في كتاب العلم من الكافي ايضا
 باب التذكير عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله

صغير

صغير محمد الصادق في اخذ واجارهم ورجع
 اربابا من دون الله فقال عليه السلام والله ما دعوهم
 الى عبادة انفسهم ولودعهم ما اجابوهم ولكن
 احلوا لهم حراما وحرمتوا حلالا لا يفيدون من
 لا يفيدون وروي في هذا الباب بطريق آخر انه
 عليه السلام قال في هذه الآية فقال والله ما صلوا
 لهم وما صاموا لهم ولكن احلوا لهم حراما و
 حرمتوا عليهم حلالا فاتبعواهم واذا كان اتباع الغير
 والانتقاد اليه عبادة له فاكثر الخلق عند التحقيق
 سقيمون على عبادة اهل انفسهم الخبيثة الدنية
 وشهواتهم البهيمية والبعية على كثرة انواعها
 واختلاف اجناسها وهي اصنامهم التي هم عليها
 عاكفون والانتقاد اليهم لها من دون الله عبادة
 وهذا هو الشرك الخفي نكاحه ان بعضا عنه
 يظهر نفوسا منه بته وكبره وما احسن ما قلت
 رابعة العدوية رضى الله عنها لك الف معبود مطاع
 امر دون الله ونذرى التوحيد **تذكر في قصة**

عليهم

مقبول

ذكر

ما تضمنه هذا الحديث من تلك القرية في جبال من
 جمر نور عليهم الى يوم القيمة صبح في وقوع العذاب
 في هذه البرية اعني ما بين الموت والبعث وقد
 عليه الاجماع ونظمت به الاخبار ودل عليه القرآن
 العزيز وقال بذكر اهل الملك وان وقع الاختلاف
 في تفاصيله والذي يجب علينا وهو التصديق بالحال
 بعذاب واقع بعد الموت وفي الخبر في الجملة وانما اثبات
 كفيته وتفاصيله فلم يحكم بغيرها على التخصيص
 واكثرها ما لا تتعد عقولنا فينبغي ترك البحث و
 التحصن عن تلك التفاصيل وصرف الوقت فيما هو
 اهم منها اعني فيما يصر في ذلك العذاب ويدفعه
 عما كيف ما كان وعلى اي نوع حصل وهو المزا
 على الطاعات واجتناب المنهات لا لا يكون لنا
 في الحق عن ذلك والاشتغال به عن الكفر فيما لا حجة
 ويخرج منه كحال شخص اخذ السلطان وجلسه
 ليقطع في غدا بينه وبينه انما فكر في الفكر في الملل
 المؤدية للاخلاصه وبطلان الدليله متفكر في الله

هل يقطع بالخير او باليأس وهذا القاطع يزيد
 او غير هذا ولعلنا نورد بعض الاحاديث الواردة
 في هذا الباب من طرق اهل البيت عليهم السلام في
 اواخر هذا الكتاب ولنورد هنا حديثا واحدا
 مختصا روي عن الشيخ الصدوق عن محمد بن ابي
 محمد الله بنده عن الامام ابو عبد الله جعفر بن
 محمد الصادق انه قال ان بين الدنيا والاخرة الف
 عتبة اهرتها وابرها الموت وفي هذا الحديث
 كناية والله الهادي ثم لا يخفى ان ما قاله هذا
 من انه كان فيهم ولم يكن منهم فلما نزل العذاب عنهم
 فخرجوا من بين يدي المعاجرة عن اهل المعاصي ولا
 لهم وان المقيم معهم شريك لهم في العذاب و
 محرق بآرامهم وان لم يشاركهم في اعمالهم واولادهم
 وقد بسطنا لذلك بعمق قوله تعالى ان الذين
 نزلهم الله منكم طاعة الى اقسامهم قالوا انهم كنتم قالوا كذا
 مستضعفين في الارض قالوا المثلن ارض الله وسعة
 فهاجر فيها قالوا ذلك ما واهم جهنم ورايت مصبرا

وباركاه الشيخ الجليل محمد يعقوب في باب محالية
 اهل المعاصي من كتاب الكافي عن الامام
 موسى بن جعفر الكاظم انه قال في بعض اصحابه
 محاله رجل من اهل الضلالة قال اي شيء
 اذ لم اقل ما يقول فقال عليه السلام ما تخافان
 به فقم فصبكم جميعا بالماء طوبى لمن لم يصب
 الحاجة ولم يكن في الاعتزال عن الناس فليدري
 ذلك لكم كيف وفيه من الفوائد بالاعتدال ولا
 نزل الله سبحانه ان يؤمنوا بذلك بمكة **الحديث**
الحادي عشر والسند للشيخ الجليل عماد
 الاسلام محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه
 عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن عمر التميمي عن ابي
 ابي عبيد عن سليمان بن قيس الهادي قال قلت لابي
 علي عليه السلام اي سمعت من سلمان والمقداد والي ذر
 شيئا في تفسير القرآن والحديث عن النبي صلى الله عليه وآله
 عليه وآله عنهما في ايدي الناس ثم سمعت تصدق
 ما سمعته منهم ورايت في ايدي الناس اشياء كثيرة

من تفسير القرآن من الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله
 انهم يخافونهم منها وترون ان ذلك كله اجل
 افري الناس كذبون على رسول الله متعين و
 يتركون القرآن بارأيتهم قال فاقبل على الله
 فقال قد سئلت فافهم الجواب في ايدي الناس
 حقا وباطلا وصدا وكذبا وانحوا ومن حقا واما
 وخاصة ومحكم ونشأ بها رخصا وهما وقد
 على رسول الله في عهد خويلد خطيبا قال انما
 الناس قد كذبوا على الكذابين من كذب على ستماء
 فليتبوا رفعه من النار ثم كذب علي بن بعد
 انما انماكم الحديث من اربعة ليس لهم حاسر رله
 شافى بظن الاجناس متصنع بالاسلام لا ياتهم
 لا يخرج ان يكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله
 متعمدا فلو علم الناس انه منافق كذاب لم يسلوا
 منه ولم يصدقوه ولكنهم قالوا هذا صحيح **الحديث**
 صلى الله عليه وآله وراى سمع منه فاخذوا عنه
 لا يعرفون حاله وقد اجبر الله على ما فيه

ووصفهم كل وصفهم فقال عز وجل واذا امرتهم
فبجمل اجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم ثم
يقولون قفربا الى الله الضلالة والديعة
الى المناد بالزور والكذب والبهتان فويلهم
وجلومهم على رقاب الناس واكلوا بهم الدنيا والآخرة
الناس مع الملوك والذين آمنوا هم الله فهذا
احد الاربعه ورجل اجمع من رسول الله صلى الله عليه
شبا لم يحفظه على وجهه وهم فيه فلم يسمعوا الله
كنا فوجدين بقوله بر وعلية ويرويه ويقول
انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه فلو علم المسلمون
انه وهم لرصدته ورجل ثالث سمع من رسول الله
الله عليه شيا امر به ثم فحى عنه وهو لا يعلم اي جمعه
ينهى عن شئ ثم امر به وهو لا يعلم حفظ متوخة له
يحفظ النسخ ولو علم انه منسوخ لرفضه ولو علم
المسلمون اذ سمعوه منه انه منسوخ لرفضوه واخر
رابع لم يكذب على رسول الله مبغض الكذب خوفا
من الله وعلما ان رسول الله لم يبه يحفظ ما سمع

لم يسلوه ولو علم هو انه
وهم

او

عازم

على وجهه فخا به كما سمع لم يرد فيه ولم ينقص
منه وعلم النسخ من المنسوخ فعل النسخ و
رفض المنسوخ فان امر النبي صلى الله عليه وآله
مثل القرآن ناسخ ومنسوخ وخاص وعام ومحكم
ومثابه وقد كان يكون من رسول الله الكلا
له وجهان وكلام عام وكلام خاص مثل القرآن
وقال عز وجل في كتابه ما اناكم الا
تخذوه وما نهكم عنه فاتموا فبشبهه على من لم
يعرف ولم يدبر ما عفى الله به ورسوله وليس كل
من اجاب رسول الله صلى الله عليه وآله كان
عن النبي فيهم وكان منهم من ياله ولا ينفقه حتى
ان كانوا الجحش ان يحى الامر بالطارى فيسأل
رسول الله صلى الله عليه وآله حتى يجمعوا وقد كنت
ادخل على رسول الله كل يوم دخله وكل ليلة دخله
فجلبني فيها اذ ورعته حيث دار فدعاه فقال
رسول الله صلى الله عليه وآله انتم لم يصنع ذلك
باحد من الناس عزي ورتبا كان ابني رسول الله

اكثر ذلك في بني وكنيت اذا دخلت عليه بعضنا
 اخلاقنا واقام عنينا فاجب في عنده عزير
 اذا اتاني للخلوة معي في منزلي لم يبق عنى فاطمه ولا
 من بني وكنيت اذا سألته اجابني واذا سكت عنه
 وقنيت ما لي ابتداء في فارتك على رسول الله انه
 من القرآن الا فراسها واملاها على فكنيتا تحلى
 وعلى ناولها وقبرها وانسجها ومنسجها وكما
 ومنسجها وجاهها واهلها ودعى الله ان يوتي
 منها وحظها فامسيت ابن من كتاب الله ولا
 علما الا املاءه على وكنيته مدد عالي بماد عار
 ما نرك شبا على الله من حلال ولا حرام امر ولا
 او شي كان او يكون ولا كتابا من لا على الحرفه
 من طاعة ومعبية الاعلانية وحفظه فلم
 حرى واوحدا ثم وضع يد على صدرى وروى الله
 ان بلا فلي على حكما ونزرا فقلت يا بني الله يا
 انت واني مدد عرف الله بماد عرت لم انشينا
 ولم يفتقني لم اكسبه افتقرف على النبان فيها

فقال

فقال لانت تحرف عليك النبان والحليان
اعلم بحاج الى اليا في هذا الحديث ومحبها
 ومنسجها المحكم في اللغة هو للضبط المتقن
 بطلوني الاصطلاح على ما اتفق معناه وظهر
 لكل عارف باللغة مغراه وعلى ما كان من النسخ او
 الخصص او منها ماعا وعلى ما كان قصده مستقيما
 عن الظاهر وعلى الاجمالي من التأويل والآجها
 واحدا وبغايه بكم من هذا المعاني للثابته
 وكل من لم يحوز من كبر مراد الله عليه لم يقوله محكما
 متنا بها وقد كثر على الكتابة التثنية بكميان و
 الجار والمجرور اما متعلق بها او مكثف على تصديق
 اجعت ونحوه فليست واقعة من التاداي لنتير
 منزله منها فقول ببعث منزله اي ثلثه وهذا الحديث
 معدود من التواترات متفق بالاسلام اي متفق
 له وادله به غير متصف فنش الامر لا ينام ولا يحج
 العطف تفريدي لا بعد هذه انا بالكذب على الله
 صلى الله عليه وآله وقد اخبر الله للتأقيق بما اخرج

مخفيا

تصوير

المراد ان الشافعي كان ظاهرهم ظاهر احسان كلامهم
من تمامه الى الوجع ان الناس لهم وضعه لهم
فيما نقلوه عن النبي صلى الله عليه وآله من الاحاديث ويزيد في
ذلك انه يجادلنا خطيبه صلى الله عليه وآله قوله
بقوله واذا امرتهم بتجديد الحرام اي ليصاحبهم و
حين نظرهم وان يقولوا سمعوا فلو علم اي يفتي اليه
لذلك انهم بالمرور والكر بخلق تفرقوا
تسري بالحق ومنهج جزان لان اوجز من بدا
محدوف اي بعضه فافرح وبعضه منوخ او بدله
من شرا وجوه على البدل من القرآن على فان قيام
البدل مقام المبدل منه غير لازم عند كثير من
المحققين وقد جعل صاحب الجواهر في قوله
نفي الى وجعلوا الله شر كما يظن بل من
شركاء ولا يقيم مقامه وقد كان يكون من شر
الله صلى الله عليه وآله واسم كان صيغة لثان وكان
ثامه وهي مع اسمها الجذر وجهان نفت للكلام
لا تفر في حكم النكرة ارجال منه وان جعلت

مكرر

استغناء العارف عنها وعدم حاجته اليها
بعد الوصول وهو وهم باطل اذ لو استغنى
عنها احد لاستغنى عنها مبتدئين وانف
الواصلين وقد كان صلى الله عليه وآله يقول في الصلوة
الي ان ومن فداها وكان يميلون من عليه
اليه ينتهي لسله اهل البيت ان يصلي في الصلاة
ركعة وهكذا اثار جميع الاراء العار
كما هو في التواريخ مشهور وعمل اليه مشهور
وباعها الفكر كافي الحديث تفكر سائر
عباد سبب شدة قال بعض الاكابر
كان الفكر افضل لانه على القلب وهو افضل
من الجوارح فعلمه اشرف من علمها الا ترى الى
قوله تعالى اسم الصلوة لذكرى فعمل الصلوة
اسئلة لا ذكر القلب والمقصود اشرف
ادبه الذي
الارادة في قوله اشرف
لاخصاصها بمن اياها هذا محاذ ذكرها واما

نظر لا عناد كما قال سبحانه وتعالى فاعبوا ما
 اوحي اليكم من ربكم انما هي الحجة والبرهان
 ما تضمنه الشايع او صلاح الفناء والآ
 من العدم والمعاد في امانا تصح صلاح الحال
 في الدنيا حفظ قلب من الحجة في شيء وانما هي
 وصولهم برزخهم الى الناس وانما هي وجاهتها
 للوقوف والرجاء او هذه الصفات العشرة اعظمها
 وجدتها انها صفات السابرين لا الله تعالى
 قبله لما لا انصاف بها ينفذ وكومة **الحديث**
 والحمد لله الذي اخرجنا من الضلالة الى الهدى
 عن موسى بن النعمان عن علي بن الحسين التلعكبري
 عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن عبد الله
 الدهقان عن واصل بن سليمان عن عبد الله بن
 سنان عن ابي امامة عن عبد الله بن جعفر عن محمد بن
 قال **الحديث** **الحديث**
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يحضر فيها الامراء والملوك بين يدي الناس

فوموا الى انفسكم انتم اوقدتموها على ظهوركم
 فاطفئوها اصلوتكم **الحديث**
 ما من ملوك من ملوك الدنيا لا ياتيهم
 ملك استنار من عرجة ادمى ملك حاله للغير
 ما خروفت خلقه على حاله من الحلال الاكفا
 لنا ملكا واما في حاله من الواقع على
 الواو وقد في امثال هذه القامات لا تفتقد
 نصيبا بعد الا لما قلها فابسه التوطى والحراء
 من المثلح المتقاربا في او اخرجه الفهر
 من المطول وهو مذكور في بعض كتب الخواص
 بين يدى الناس قال **الحديث** **الحديث**
 او اسوق الحمار حقيقه قول النابلي جلت
 بين يدى فلان ان يجلس بين المجهنين
 السامعين لبيده وشماله فربما منه ضمنت
 للجهنم ان يكونها على من يدير **الحديث**
 من معا كاجره **الحديث** **الحديث**
 انتم كجده **الحديث** **الحديث**

ما من ملوك من ملوك الدنيا لا ياتيهم ملك استنار من عرجة ادمى ملك حاله للغير

الذنوب بأنها في أصلها من وقع فيها
 وأوقدتوها من شمع وأطفئوها من شمع آخر وإن
 جعلت منكم محاربا من صلوات قبل نبي الله
 باسم النبي فالنيران على ما كانا عليه أذل من
 للرسول وما يشرح الله كما قاله في قوله صلى الله
 استعصى الخوف في الطريقكم بيا ولا يبعد أن يحبل
 الكلام استعانة بغيره من غير أن تكلم
 في المعونات بأن قسما للبيعة للمترعة من الذنوب
 فليكنها الذنوب لله لا له وتحقق ذلك الصلوة
 بالحسنة المترعة من موقد النار على ظهره ثم
 اطمان لها وجهها وجه آخر من على مقدمة
 في أنه قد ذهب بعض أصحاب القول بالآيات
 الأفعال الصالحة في التي ظهر في الغفلة من
 نعم الجنة وجودها وقصورها كما أن الأعمال
 يظهر بصورها عذاب النار وعقاربها وتصانها
 وقد ورد في القرآن والمليح ما رتب له ذلك
 فعلى هذا يجوز أن يكون من جملة محاربا من صلوات

علاقه فضيلة النبي بما يؤلهه والشرح بحاله
 كما عرفت وظن أن هذا الوجه أحسن من الوجه
 الثلاثة السابقة **القول** قوله صلى الله عليه وآله
 فأطفئوها بصلواتكم من مح في أن الصلوة تنقر
 الذنوب وتسقط العقاب للمترعة عليها والصلوة
 بدل عليه قال سبحانه أن الحسنات يذهبن
 السيئات والمراد بها الصلوة لسوق الآية وقد
 ورد ذلك في أحاديث متكررة من طرق العلماء
 وخاصة في حجة التمام عن أحدهما عليهما
 عن أمير المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال
 والذي يبعثني بالحق خير وأندى من أن أحدكم يقرب
 من رضويته فسا قطعت حوارضة الذنوب فإذا
 استقبل الله بوجهه وقبلة لم يغفر له عليه من
 ذنوبه شيء يوم ولدته أمه أنما من له على
 الحسنات حتى كفر جاز على باب أحدكم فإين
 أحدكم لو كان على جرح من ثم أعفل في
 ذلك أنه خير من أن كان في جرحه و

وكذلك والله الصلوة للفقير المحتج ومروى
 في حديثه قوله تعالى ان الحسنات يذهبن
 السيئات ان رجلا من الصحابة اصابت من امره
 قبله فافى الحق فاجره فارتد الله تعالى اليه
 السلوة طرف الفاروق فقام من الليل ان الحسنات
 يذهبن السيئات فقال رجل اني هذا فقير
 على طبع امي كلفه ولا ينبغي ان هذا الذي
 التي وردت الاخبار بان الصلوة مكفرة لما
 مخصوصه بما عدا الكبار وكثير من الاجابة
 تخرج بذلك كما روي عن النبي انه قال ان
 كفارت لما بينهما ما اجتناب الكبار وعنده
 صلى الله عليه وآله ما من امرى مسلم تحضر
 الصلوة مكتوبة فيحضر وضوءها وخشوعها و
 ركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب
 ما لم يؤثرب كبيرة وعنده صلى الله عليه وآله ان الصلوة
 للفقير والمجته الى الجعة كفارة لما بينهما ما لم
 يعصى الكبار والروايات بذلك متطابقة

هذا الحديث يدل على ان الصلوة مكفرة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤثرب كبيرة وعنده صلى الله عليه وآله ان الصلوة للفقير والمجته الى الجعة كفارة لما بينهما ما لم يعصى الكبار والروايات بذلك متطابقة

فحين

فحين

فحين حال الذنوب في الدنيا ^{الضعف}
 وان كان قوله صلى الله عليه وآله يوم ولدته
 فداها في العموم كما لا يخفى ^{منها}
 ان اجتناب الكبار مكفى للصغار كما في
 سجادة ان يجنبوا كبار ما شهون عنده
 عنكم شيئاكم ويدخلكم مدخلكم كما لا يخفى
 ما تضمنه الحديث الثاني من كون الصلوة
 مكفرة بالصلوة فعل كلاهما مكفرا ^{فعل}
 وان لكل منهما مدخل في التكفير فحين
 الاعتبار مكفرا في الجملة ولا يمكن ان يحمل الصلوة
 التي يحقرها الصلوة على الصغار الصادق من
 لا يجنب الكبار لاق ما في قوله صلى الله عليه
 وآله اجنب الكبار وما لم تؤثرب كبيرة وما لم
 تفع الكبار والظرفية فالمعنى ان الصلوة مكفرة
 من رتبة اجتناب الكبار في الاجتناب
 تكون مغلوبة عن مكفون بالصلوة وهذا ظاهر
 لا حجة فيه ^{الكتاب} ^{الاصح} وسندى الشرح

فحين

للحديث

للشيخ محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه
 عن الشيخ محمد بن أحمد بن محمد بن محمد بن
 القبطي طاب ثراه عن أحمد بن محمد بن محمد بن
 الحسين بن الحسن بن أبيان عن الحسين بن سعيد
 بن أبي عمير وفضالة عن حماد بن عمار عن
 بن عبيد قال سمعنا الإمام الجعفر بن
 محمد بن علي الباقر وعضو الرسول صلى الله عليه
 بصدق من يراه فادخل من المؤمنين فاحدثنا
 من ما فاسد على وجهه من على الوجه
 ثم مسح بده الخدين جميعا ثم أعاد الدعاء
 في الآخرة فبسطها على اليمنى ثم مسح بها
 ثم أعاد اليمنى في الآخرة ثم مسحها على اليسرى
 بها كما صنع اليمنى ثم مسح بقبعة أبي في يده
 وأسده ورجليه ولم يعد بها في الآخرة
فإنه يحتاج إلى بيان في هذا
 فاحتجك بهذا على أن المسح في هذه الوسيلة
 ليس من الاستغناء المكروهة في الوضوء مما

هذا الحديث يدل على أن المسح في هذه الوسيلة
 ليس من الاستغناء المكروهة في الوضوء مما
 لا بد من المسح في هذه الوسيلة
 فاحتجك بهذا على أن المسح في هذه الوسيلة
 ليس من الاستغناء المكروهة في الوضوء مما

مسحة

على الله عليه السلام قدس روحه من بؤنة وفدوه وخطاياه
 عبد الله الأصماري أنزل الله ذكر الهدى قال لا اله الا
 الله على يد شارفي الأرض وتعلم بها غيب غايبها
 عينه لا تخفى فيها الغيب نحن الله فليد الإيمان قال
 جابر بن عبد الله بن محمد بن الحسين أنما عرفت في غيبته
 قال علي بن أبي طالب الذي غنى الحق أنهم ليستقروا
 في غيبته من لا تخفى غيبته كاستقام الناس من أن
 علامها الحجاب ثم قال لا اله الا الله وان تصنعكم على
 عليكم لا تخفى من غير ذلك الراد الإمام الزمان في هذا
 صاحب التوحيد من ملك الدنيا كما كان عالم الغيب
 علما وطلاعا في غيبته على معرفة الغيب والظاهر
 يكون من مان ولم يعرفه خدامات من جاحلها
 استمر هذا بعض ما فهم من هذا الراد بالإمام
 في الحديث الكتاب وقال لا اله الا الله ان إضافة الاسم إلى
 زمان ذلك الشخص غير قبل الأسماء في الأرض والسموات
 للفرق لا يذلل له محمد الله على الأرض والسموات
 الراد يعرفه الكتاب التي يكون مضافة إلى الله

عز وجل

والله اعلم بالصواب **حقيقة** لا يخفى كلام في هذا المقام
لكن الغار من كلامي البرع في اوردته وكما
الفرحان للكبر في ارجاء الله في الباب الثاني
والثالث في كتاب الله في ان الله خلق
من غير رسول الله صلى الله عليه وآله من راد فاعلمها
بالعلم ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وآله في الحق المبين
على علمه السلام يا ابراهيم من الركن والتمام بيده رسول
الله صلى الله عليه وآله في الحق المبين في خلقه صلى الله
عليه وآله من اهل الحق المبين من اهل الحق
يعتبر في الحق المبين من راد في الحق المبين
ويبلغ الحق المبين في الحق المبين في الحق المبين
اعلم في الحق المبين من اهل الحق المبين في الحق المبين
بحكم خلقه من اهل الحق المبين في الحق المبين
تحت حكمه من اهل الحق المبين في الحق المبين
خارجهم من اهل الحق المبين في الحق المبين
شهود وكشف من الحق المبين في الحق المبين
ويجوز في الحق المبين في الحق المبين

لما

ولكن الله اعلم بالصواب والكرم في الحق المبين
ويقبلون حكم من غير ايمان ويقترون خلافة
ويقتدون في هذا الحكم فيهم في هذا المقام
خلال في ذلك لانهم يعتقدون ان الحق المبين
قد قطع وباني في الحق المبين وان الله لا يوجد بعد
اسداله درجته الجهاد واما من يدعي الحق المبين
الحكم في الحق المبين في الحق المبين في الحق المبين
فما له غير الحق المبين وما اورد في الحق المبين
ان الله خلقه في الحق المبين من اهل الحق المبين
فما اعدا في الحق المبين من اهل الحق المبين
يعتقدون ان اهل الحق المبين في الحق المبين
آخر خلقه على ما خلق على امانه والله في الحق المبين
خاتمة في الحق المبين في الحق المبين
عناد الاسلام محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم
ابيه ابراهيم بن هاشم عن القاسم بن محمد عن القاسم بن
سفيان بن عبيد عن القاسم بن محمد عن القاسم بن
محمد الصادق في قوله عن جلالكم ابراهيم

اهل

في

الشيء الصادق
ثم قال ٢٠

قال الشيخ الكرمي ع لعلكم ترون ما
الصابغ بن حنبله الله والعمل الصالح لما في الذي لا
تبدان بحدك عليه السلام عن رجل والنسبة
افضل من العمل **باب العمل يحتاج الى اليقين**
هذا الحديث ليلوكم انكم احسن على هذه الملة
فعل للمؤمن والمؤمن في قوله سبحانه الذي
هو الذي خلق الموت والحياة والحق والله اعلم ان
سبحانه قد رتب الموت الذي هو راحة الرحمن العمل واليقين
لعدم التوقف بالدينا والذات الصافية والحق الجوي
تقدم على الاحمال الصالحة لما فيه ايمانكم
في التخليق معاملة الخير انكم احسن على هذه الملة
لانه ادنى الحسن العمل انما انتم الموت على الموت
الطاري على الموت والعدم لا على العمل فانما يربو
انتم كما قال سبحانه وكنتم امواتا فاحياكم قال الله
اعلم قد رتب لكم العمل في علمكم منكم واليكم خلة
الموت ليلوكم وتقدم الموت لانه مقدم اليقين
ليس بعباد الله عن رجل وهو انسان وسخا

عزما

ثم
نقلناه

خير ما خشيته الله والنسبة الصادقة فمن في الملة
النافي والغير كل في الفرق بين الحسنة والخير
عن الحق الطوحضير لليلة والذين طاب ثراؤهم والراد
بالنسبة الصادقة انما انما القلب على الطاعة غير ملزم
سوى وجه الله تعالى لا كمن يفتق عبدا من اجل
من اقره له الا من من مؤنه او مؤلفه او متحدث
في حضور الناس ليرى الثواب والثناء على ما كان
كان يفتق الميعة بخير الثواب على الصدقة وان كان
يعلم من نفسه انه لولا الرغبة في الثواب لم يبعثه
بخير الزايع على الاعطاء ولا كمن له ورد في الصلوات
وعادة في الصدقات واقفان خيري فيهما
فصار العمل اخف عليه وحصل له ما طامع
ما اهدىهم وان كان يعلم من نفسه انهم لو لم ينجوا
ايهم لم يكن يترك العمل ويضر عنه اليه فامثال
هذه الامور مما يجب ان يصدق اليه بالحكمة
فكل من اقصدت به القرية واضفت اليه خط من
خطوط الدنيا بحيث ترك السب انما عليه

من في نفسي فقلت فيه عزها ودمها وكان
 البعث الذي افرى من ايمان الشقي و
اوسا ويا و العمل الما الذي لا يريد ان يحد
 عليه احد الا الله عز وجل الما في اللغة حكما في
 الخلق من يخرج من سوا كان ذلك العبد و
 لو لم يكن قد عرف الحق لكان قد خالسه سلطانا
 لغة من خلد في محراب و قد حصل العمل الما في
 العرف ما عثر قد انقلب في جميع التوابع و
 هذا التبريد في محراب و قد عثره احسان القلوب
 بغير عيان في محراب العمل عزان بغير العرف
 فيه نصيب و قد اخرج الحق من عالمه خلق و
 هو العمل الما في و قد عثره العرف و قد
 لا يريد عالمه عليه عيان في الدار و قد
 عليه عيان في الدار و قد اشار اليها الما في
 للصدق صلوات الله عليه هو لما صيد في
 من تارك ولا طما في بيتك ولكن وجدتك العباد
 صديقه **نص** ذهب كثير من علماء الخامسة والعاشرة

٥
 لا يظلم العباد اذا صلبها خصل التوابع
 او يظلم من العقاب و قالوا ان هذا القصد من
 لا يظلم الذي هو ارادة وجه الله و قد
 قد عثره لك فانما قصد جلب النفع لنفسه و قد
 عنها لا وجه الله سبحانه كان من عظم خصا
 عليه طما في الدار و قد عثره من اهات لا بعد
 ذلك ان عظمه و الشنا و من العرف في ذلك الشنا
 صاحب القامات و الكرامات و قد عثره من
 قد عثره روحه و قد عثره من كلام شيخنا القصد في
 فراعته انه مذ هب كرامات من اهات و قد
 فعل الما الذي في قصير الكرامات في التوابع
 من عبد الله لا يظلم من العقاب و الطما في
 لم يظلم عبادته او رده عند قصير قوله تعالى ادعوا
 و قد عثره و قد عثره في ابا قصير القامات و قد
 فوابع الله و العرب من عقاب قد عثره صلوات
 قال ان ذلك القصد من العباد و قد عثره
 بعثره وجه الاخلاص و قال ان ارادة القصد

نص

عليه السلام قال العباد لله هم عبدوا الله عز وجل
 وخلقوا فخلق عباد العبيد وهم عبدوا الله عز وجل
 ناسا ونساء وطلب الثواب فخلق عباد الاجرة
 وهم عبدوا الله عز وجل فخلق الله فخلق عباد الله
 وفي فضل العباد فان قوله عليكم وعلى العباد
 فخلق العباد على وجه الباقين لا يخرج من ذلك
 فخلق من عباده وهو الطوبى ^{تسعة} الى ان يكون
 في نية العباد من قصد تحصيل الثواب ودفع
 جعلوا هذا القصد مقصدا وان اقم الله مقصدا
 الله سبحانه على ما يقصدهم من عبادته اما نية العباد
 الاخرى لمقصود مع العباد فغير يوم توكيد
 من الفقه ينفق العبد في الحقيقة بالصوم والنية
 في الوضوء واعلم للمؤمن الاخر في الصلوة ^{تسعة}
 وعلى العبد ان يغمى بالشاغل في الصلوة ولا يتركه بالكلية
 والشيء يحفظ التسامع بالقيام في الصلوة والبرائة الى
 ذلك فاعلم ان قصد عبادهم مقصد اخر بالكلية
 الاخرى وانما الذين لا يجعلون قصد الثواب

في العباد

من العباد

فقد اجعلوا في الخصال بمنزلة هذه الصيام فاعلموا
 على علمه وفيه قطع النية في البسوط والمحقق المعين
 والعلامة في الخبر والتمتع بها تحصل الاحكام
 فلا يضر قصد ما وفيه ان يوم صوم لا
 صحة فيه حصوله والناظر من اصحاب الحق
 في العباد العباد بقصد ما وهو من هذا العباد
 في النهاية والقواعد وذلك في المحققين في
 الترخيص وشيخنا الشهيد في البيان ثبوت الاطلاق
 وهو الاصح واحصل شيئا في قواعد التفصيل
 القريبة ان كانت في المصود بالذات والفهم
 مقصودة تبعه ففهم العباد وان يعكس
 الاخر او فساويا بطلت هذا واعلم ان الفقه
 ان كانت رابحة ولا حظ ^{تسعة} في
 وجوبها او نيتها كالتجربة في الصوم لوجوبه ^{تسعة}
 والاحكام بالدخول في الصلوة للثبوت على
 فبمع ان لا يكون مضرا اذ هي حركات وانما
 الكلام في الصيام غير المحلولة الرجحان هو

بما

هم ضد طلبة شلح حج سبحان انهم اوتوا
 مع سبحان الواجب او غير ذلك في النفس
 عز الدين في عهد المحل والله اعلم **باب**
 عرف من نفس سبحان انهم الله عليهم الشبه
 ارادة ايحاء الفصل على الوجه المأمور به في
 ارادة الارادة ارادة الفاعل والفعول انهم
 النفس على الترتيب ترتيب ارادة الله سبحانه لا
 وفصل بين النعم والحرام واسماها والماء في
 الارادة لا الاتحاد في حق النعم وهذا الترتيب
 في قول الحكماء واعتراف سبحان النفس
 قد بين ان المأمور به انهم الواجب في الحق
 في الجواب بخلاف غير النفس في حق الجواب
 ثمة النبوة وان الله يخلق المخلوقين
 ولو على وجه التبع كالمخلوق في خلقه
 فاستلاد والرم مع ان كتاب المصداق على ارادة
 ايحاء المباح كالاصطلاح في الانية على الوجه للنبوة
 في حق الله ان الله عز وجل سبحانه

انهم اوتوا

نقر فان المأمور به ما يقع فعله في عاقله في النبوة
 ويخرج المباح عند غير الكلي وانه ان كان
 في المأمور به في احوالنا وعند المحققين من الكلي
 حقيقة في الجواب بخلاف ذلك في حق المأمور
 بالامر في قولهم الامر خفي في الجواب هو صفة
 وما يعاها الا ان الله ام رفا ناعدهم للقدرة
 الجواب والذبح اعون على الترتيب على ما يقتضيه
 ان التدوير مأمور به حقيقة كالحكماء في النفس
 في خروج النفس في ما يمكن ان يقال ان غرض سبحان
 في السعي على الاستغناء عن حكمهم بان التدوير مأمور
 حقيقة في نفس عرضة ترفيع التعريف من الصلة في حق
 الذي في مع العادة قدس الله سره فانه وان تروا
 انما به في التدوير مأمور به لكنه حزم في العادة
 بان غير مأمور به وليس معه بناء على جهة في النبوة
 فنسب **هنا** انه لا يستلاد لالين احكاما
 الله عليهم على انه لا يرد في العبادات من النبوة
 وما ابروا الا بعدد الله مخلصين له الدين

الآية الكريمة على ذلك نظر لان الذي هو مفسر
 في هذا الموضع لا هو الكاتب اي امر اليهود
 والنصارى الا بعدد ما الله يخلص له العبودية
 من كبره سواء كان يرضى قال الشيخ الملبل بل هو على
 الطريق في قصه للروح نحو امس للما مع وما امر
 التورين والاحكام الا ان كان للقلب كتم من قرا
 بقاوا وشبهه قال الكافي وقال في قصه للروح البيان
 مخلص له الذي لا يخلصون بعبادة ما
 سواء وقال ايضا ويخلصون له الذي لا يخلصون
 به وقال القائل في التفسير اسد الانبياء من قال
 الايمان عار عن مجموع الاعتقاد والعمل لا يجزا
 ذكر العبادة بالاحسان وهو الذي جرد عن عطف علم
 اقامه الصلوة وآيات الكثرة ثم اشار الى مجموع خبره
 في المشي في النجاة من ذلك ثم ان لنا الآية من
 الجميع لم يحوز ان يكون اشار الى التوحيد فقط الى
 سابقا له والمحصل ان لا يكون الكثرة انا ان على امر
 الكتابين بعبادة الله فلا حال كونهم موافقين

سبح

غير مشركين ولا تدعون الى الله لا بد من هذا
 حتى من الذي لا يدعون اليه ما دل عليه ان عبادة الله
 غير صحيحة وان هذا من الذي قد يتم للذين ان كان
 حكاه عن كليب اهل الكتاب ولا يميز ما كان
 في كتابهم الا ان قوله جاء في آخرها واذ الذين
 اي من الكلمة القصة فنقول ان الامر المذكور ان في
 منها ايضا ان ذلك اسد لما بين ما بيننا على
 اسدوا الى **مراد** **وهو** **الادلة** في ذلك من
 اسدوا الى افعال من فعل من جرد
 الى ابعاده فهو غيرا وصيغة وقد طلق على هذا
 القصور اسم المنة كما قال الفقيه لو فو القصور
 برفع حدث الواقع فيه فان كان غلطاً فهو ان
 كان غداً بطل لانه في صورة الغلط فاصد لا يقع
 حدث في الجملة وانما في صورة الغلط فلم يحصل
 قصد المرفوع في وانما تصور برفع غير الواقع غلط
 وضوءه على الصحيح لانه غير بالوجه لا على الله
 في حقيقة الوضوء من نهاية الاحكام لا يجب

الكتاب

لن يكون متعين فان غواه وكان هو الذي ثبت صحة
اجزاء ولو كان غيرهم فان كان غا الطاء لآخر الحق
لعدم اشتراط التبرع بها فلا يصح الغلط فيها و
ان كان عامدا فالأقرب البطلان لعدم الطاء
فقد استبان لعدم حصول القصد وقال الأفاضل في
في الغرض فانوى رفع حدث اليوم ولم يتم وإنما
نقل ان كان غا الطاء صحيحا وضوءه وان كان عامدا
في الموضع في حق الوجهين لا يشترط بطلانها
اتى كلامه فقد جعل الفقهاء الغا لظنا واد
العامد لا يحل الا ان الغا لظنا فاصدره المحدث
في الحلة والعامد غير فاصدوا انما حصل منه
وحدث من قطوع لم يبدوا ان العامد في
الصورة المذكورة فاصدره عن الواقع ليرتفع
اورد بعض الافلام عليهم في الرسالة المذكورة
بالامتناع حيث قال ان النية هي القصد وقد
اذاه ما لم يقتض حصوله سبحانه من المجرى فضلا
عن الاكساف ولا يتصور منه رفع غير جمل الا

غلطا فالقيد بالغلط غلط لا آخر ما قاله و
الله اعلم **طائعا للوجه** حال قد يخرج هذا
لحديث القبول التي على العمل وفعلها منه و
العامد عن النبي صلى الله عليه وآله نية للتوخي
من عمله وقد في نية وجوب **الحال** ان المراد
للمؤمن اعتقاده للمؤمن ولا يشترط ان يشترط
اعماله ان تفرق الخلود في الجنة وعدمه في جهنم
المعروف في الآثار بخلاف القول بهذا في الآخرة
فيما يروي في هذا الحديث من قوله صلى الله عليه
ونبيه الكاف من غا **الحال** ان المراد ان النية
العمل خير من العمل بدون النية وروى ان العمل بدون
نية لا خير فيه اصلا وخيفة القبول يقتضي التارك
ولو بالجلد **الحال** ان المؤمن يوزن جزاءه
لا يباعه الزمان على ان كان الغا لظنا كثيرا
على ان اكثر من الغا لظنا على عمله وهذا
الكلام ينسب الى ابن زيد اللغوي رحمه الله **الحال**
الطبيعة النية خير من الطبيعة العمل لانه لا يخرج

في قوله تعالى

في قوله تعالى

في قوله تعالى

عليها ما يسلط ان كان خيرا فثبت عليها وان
 كانت شررا كما يوجد ما كثرها بخلاف العقل
 فان سبب جعله تعالى في خبره ومنه تعالى
 ذوق شره فخرج ان البنية بهذا الاعتبار من
 العقل **الاساس** ان البنية من افعال القلب وهو
 من الممارج فعمله افضل من عملها الاخرى الوافق
 على افعاله الصالحة لذكرى جعلها له تعالى
 وسيلة للتذكر والتفكير من الاسباب
 ايضا فاعمال القلب متنوعة عن المثل لا يتوقف عليه
 الممارج الا بكونه بخلاف افعال الممارج **فقد**
 ان التواضع فيه بعض الاحمال الشاقة كالخروج
 للممارج من بعض الاحمال الحقيقية كدعوة الله
 الصلة بغيره من **الاساس** ان افعاله جبرليت
 اسم تقبل الترادف بنية المؤمن على غيره من جملة
 افعاله من تقبضه وقيل هذا عن اليد التي هي
 الله عنه وبه يدفع التاقي من هذا المذهب في
 ما روي عنه صلى الله عليه وآله افضل الاحمال

او

اجزا وبها الاشكال المشهور في قوله عليه السلام
 بنية الكافر خير من عمله فان لفظة شرع كلفه
 خبر في عدم ارادة التقبل ولا ينبغي عدم جبرها
 هذا الوجه في الحديث الذي نحن بصدده الكلام
 فيه **الاساس** ان الترادف بنية نازا القلب عند
 واقبادة الى الطاعة واعماله على الطاعة الا
 وانما في ذلك ما روي في الحديث فاعمال الممارج
 الطاعات وكما عن العاقل فان الممارج في
 القلب لا ينفصل عنه بنية نازا كاستعمالها بالاحكام
 حصل للاعضاء افعاله سرى نازا الى القلب فاستطاع
 واذا نال القلب بخروج نازا من افعاله الممارج
 فاستطاعت والقلب هو الممارج الممارج والمارج
 والاشياء والمقصود من افعاله حصوله في القلب
 فلم يبق ان في وضع الوجه على الارض من غير ان
 انه جميع الوجه والارض من حيث ان يكون
 بنية منة التواضع في القلب فان من يمد يده
 تواضعا فاذا استعان باعضائه وصرها

التواضع أكثر من ذلك فافهمه ولما من بعد عمله
عن التواضع ومن ثم غلب الطبع غرض الدنيا
سبل من ومنع جملة على الجرح من الزلافة
كعدمه من الغرض من المطلوب منه فكانت
مروج العمل ونزعة والمقدار الحلي من الكلف
فكانت أفضل وهذا الوجه قريب من الوجه الثاني
الاسم ان الية ليست مجرد ذلك عند العمل
او القوم او الذين يروى الى الاسم او الذين
لله ما يحفظها في هذه الامور التي امرك
وتصورها بقلبك هيئات انما هذا خبرك
لما من وصفت نفس وانما الية للغير انما
النفس وبها وترجمها الى ما في عرضها وعلما
انما عاجلها انما اجلا من هذا الخفاء والليل ادم
يكن حاصلا من اجلكم استراة ولكن لا يجد
تفوق تلك الافراط وهو تلك القاء وما ذل
كثيرا الشبان اشقى الضام وسبل اليه فاستد
السلو والمثاقير كره القامع اعق حلاوته

واقاد اليه واسمعه للاخرين الكتاب
الطبيب التي وسيله اليه واقباله عليه لا يحفل
احسب النجوة لذلك الليل والاحتفات واجبا
الامور المتأخرة لذلك الصادة له فان النفس
تبعث الى الفعل ويصدق ونيل اليه بحسب الكبر
الاجم لها بحسب تقدير عليها من الصفات فاذا
على قلبه من مخلصها من الهمة والهمم والفضل
الطبيعية عليه واسبابهم اليه فلا يكتفى من الذنوب
الغيب الى الله سبحانه خيرا العباد ورايا لها هليون
بل لا يكون نذرية الا تفصيل لك القاسم القاسم
والاعراض من الفاسق وان قال لمسانة وترجم
الحالة وتصور تلك الفيل وبنته في صغير وماذا
لم يفلح لك الصفات الذميمة من قبله لا يجر بنية
اسلا وكذا اذا كان عليك عند ذنب الصلوة منه
اسور الدنيا والتمها لك عليها والاحتفات على
فلا يفتنك نوحه كلفة الى الصلوة وبحسب
الصادق اليها والاحتفال بالحق عليها يكون

فيها خزانة عظيمة من كنوزهم بها يكون قولك
 فرب الله كقول النصارى نحن النعماء وقرى العباد
 اعلموا اننا اسلموا هذا اصل ان لا يحصل لنا في الدنيا
 للعبد ما في العبادات من دونه الا ان لا يكون له
 وقع ما يصاد به من الصلوات والاشغال وهو لا
 يتصور الا اذا صار من غير الله والذوق في طاعة
 لشدة من الصفات الذميمة التي وقطعت فذلك
 عن طريق تلك العاصيات الكثيرة ومن هنا يظهر ان
 الله اشرف الملائكة فيكون افضل منه وفيها من
 الناس قول صلى الله عليه وآله اصل الجمال السراج
 خير من انوار النجوم صلى الله عليه وآله به المؤمنين
 من عمله لا هو كالموتى ولا يفرق بينه والله ولي التوفيق
الحديث الثاني في القدر والقدرة والسنن والسنن
 البغية الجليل عباد الاحلام محمد بن عبد الله بن علي
 من اصحابنا عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن
 عن النعمان بن عبد الله بن جعفر عن محمد بن اسحاق
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

امنين

محمد بن احمد بن محمد

به

الوجه او اسفله لا يسيل الى الثاني والآخر
 على التعيين ولم يجرى سواه الاتفاق على انه
 الله عليه وآله قال بعد فراغه من هذه الوصية
 لا يقبل الله الصلوة الا بعد ان يركع ركعة غير اربع ركعات
 باتفاق الامة فمقتضى الاول واعترض على هذا
 بحرف ان يكون عليه السلام بدله الا ان لا يكون
 والاشغال وعدم وجوب الصلاة بالاعمال الا
 ويحيط بالبال انه على تقدير ابتداءه على العمل
 ايضا لا يلزم وجوبه على الامة فان عمل الوجه على
 هذا الوجه اعني من الاعمال الى العمل من قبل العمل
 لليلة التي لا يفتقر مدورها على عليه السلام
 وجوبها على الامة وكذا في كل من شرط ما قصد
 من وفاء القربة فيه غير معلوم وكذا من كفا
 بعض ما فيه يانه والقرية به لا يوجب كونه كذلك
 والا لوجب ان لا بد على الوجه كما على ما ذكر
 اليه الشاذ من اصحابنا فانه ايضا من كفا بعض
 يانه والقرية به وفصل على التمسك كما يظن به

انه ان كان العمل على الوجه
 الذي هو العمل على الوجه
 الذي هو العمل على الوجه

قد

هذا وبما من التماسه ويجوز بهما الاصبهان ايضا
 الا انهما مستغنيان واعلم بجواب علمهما صحيح في
 ذلك كون وجوده براه عن اوجبه على ذلك فان
 قلت له اخبرني عن الوجه الذي في ان وجودها
 الذي قال له في حال الوجود الذي امره بتقديره
 بسببه الذي لا ينبغي لاحد ان يبدعه ولا يفتقر
 ان زاد عليه لم يجر وان قصرت عنه امرها دارت
 عليه الوسط والابهام من فضاء من الرأس إلى
 الذنوب وما جرت عليه الاصبهان مستند في احد
 من الوجهين وما سوى ذلك في غير الوجه فكل له
 الصديق من الوجه فقال لا فقال زمران قلت له
 انما من ما احاط به الشعر فقال انما احاط به الشعر
 طين على انما دان بطلوبه ولا يجتوا عنه ولكن
 عليه لقا وهذه الرواية هي عند الاصحاب في
 تحديد الوجه وطولها في القسمة والتميز في
 التفريق حسن وهي في مضمون كتابي الكتاب وكذا غير
 مستخرج في الكتابان السور احداهما على الوجه

٢٥

وتبين الصدوق في انه الباقون اما من من الخلف
 والمدرك في هذا اختلاف اصحابنا في بعض الامور
 التي قد يكون فيها اختلاف الاصبهان على ما في كتابها
 اخبرني فاما من فضاء من الرأس إلى الذنوب
 الذي ذكر في وجه الاموال والنيات الشعر على امتداد
 شعر الرأس وهو موافق لمذهب بعض العامة واما
 المقامان فقد قطع الحق في العلامة من وجه الاموال
 ولعدم انقال الاصبهان على ما في كتابها من الوجه
 ولا من بيان ادخالها الحوط واما الياسان الذي
 فيهما وبين الامورين فاما خارجا جاز عن هذا الوجه
 والوجه عندنا وذكر العامة على دخولها الآن
 العرض من من الوجه الذي في هذا الوجه فاما
 من كلامها في انما من من وجه الاموال
 من لا يعرفها من انما على الوجه عرضا من انما من
 ساحة في جهة العرض على الاستقامات من الجانبين
 ما فضل عليه الاصبهان وفيه ان واسع المكان
 المذهب من هذا الوجه الطولي وقد اختلف في ذلك

لآخره لا يصبر على ما غالبه الخد بالشمس والشمس
 يخرجها من أعينها كالماء على وجهها بالشمس
 للشمس عن يديها يخرجها من أعينها ويكن
 جده وشده عن الإهمام على السكوا الذي يلهو
 من الابدان كمن حول الوجه وعرضه هو ما
 على الأصبعان يعني أن الخط المنقوش من الصلابة
 طرف الكفن وهو الذي يخرجه على الأصبعان فالأداء
 انبسطه وادرس على نفسه حتى يمسك به داس
 القدر هو الذي يمسك به يان في الشان قوله على السك
 فاص من الرأس إلى الأسفل من الوجه والوجه من
 عن الوجه وهو ما يلهو في الوجه والوجه الذي
 على الأصبعان طار كونه من ضلوعه من الرأس
 منقوشا على الكفن ولا حيز له إذا اعبر الكفن من على
 هذه الكفة للوجه على أعين الإهمام عكسها والعكس
 في تمام الداي للشفاد من قوله على السك
 فأنه في هذا السلام يذكر كذا مما عن آخره من هذا
 المصنوع وأورد بقوله على السك وما جرد على السك

ان الذي
 في الدوا
 في الدوا
 في الدوا

مسند

مسند ما في الوجه من مسند ما في الوجه
 وهو ما وهذا صرح في أن كل من على الوجه
 نحو واحد هو ما الشمل على الأصبعان عند
 كما ذكرنا وجه فبضم العين بدل لا بد من
 للعين والصدغان للضاح إلى آخره يخرج
 بدل من الصدغان وأما فلنا يخرج موضحا
 والمعد عن الخدين من إظهار الكفا في الخط
 النقص من إخراج الوسط إلى الإهمام ما بين
 ناسبه إلى ما في فيه وأورد شيئا وسطا
 الداي وقت وضع الخدين والصدغان خارج
 عنها كما في هذا الخبر وفيه من هذا ما يجسبه
 من خط على الوجه من الخدين والشمس من على
 من الرواية ضعف الشامل ما بين من مع على
 فلهذا إخراج الأصبعين وطول الداي على
 يحيط بكلها خطان مستقيمان وفيه من
 الداي ووضع الخطيب والصدغان ولما في
 على السك من إخراج إلى الوجه من هذا

10

قوله تعالى فاعلموا انهم سيدينكم امر الابد
وعنه فيكون لا بالقطر فيخرج الى وجهها فانه
تمثل الاسر فيخرج عن العبد انتهى كلامه في ذكر
ويخرج الى ان هذا الاستدلال لما يجاري
ولم يرد امر الابد في الوجه البيا الذي تضمنه
هذا الحديث الصحيح الذي نفاه جميع الاحباب
بالقول المتأخر وجوه فان اقبل ان يقول انه
عليه السلام قد صح وجهه يد في موضع البيا
كما اوجبه الاجتهاد ابا على الوجه على امر وما هو
جاءكم عن هذا فهو جوازا عن ذلك وانفا
استدلتم به على ان الله عليه السلام لما نزل
الوحي البيا الذي قال بعد هذا وصيكم
انتم الصلوة الحمد اما ان يكون بدا على الوجه
او يخلط الى الوجه ما ذكرتموه جارية هاتفا
انه عليه السلام اما ان يكون قد امر به على وجهه
عليه او يخلط الى الثاني والا فحق على الله
لكم غيرتين اتقا فغيرين لولا قاتله وبالله

بهمه

بين واعلموا وكلام على وجهه في تمام
هذا الحديث بتقديم عبد البني على البني على ما
به الحاشيا وانقد عليه الجماعة وما قرئ في الحديث
على الاجتهاد ابا على الوجه جازما والعامة باهم
لا يجوزونه بل بعضهم كانت في واجه يقولون
بالترتيب لمن الوجه وجميع البدن والراس و
جميع الرجلين وبعضهم كل جنة وما الى ذلك
يوجبون الترتيب لاسناد اليه الاصل والعلامة
الآية لعدم اقتضاها الواو الترتيب فيكون الوجه
تبلغ سبعائة وعشرين صورة كلها باطله عندنا
الاصح من عند من يربط بين الرجلين او احدى
عند من يربط ويصحح لوجهها هذا المبلغ ان لا
الشه والاوليين سورتان والحاصل من هذا
في مخرج الثالث ستة ومائة في مخرج الرابع
وعشرون ومائة في مخرج الخامس مائة وعشرون
ومائة في مخرج السادس مائة وعشرون
وهذا ظاهر وقد استدل العلامة طائفة على

في نسخة اخرى

يجوز ان يترتب في الوضوء بوجوه ولذا ذكره صاحب
 ما فيح لنا من الكلام عليها **الوجه الثاني** ما ذكر في
 مستحق الطلب وهو قوله تعالى اقم الى الصلوة
 فاعلموا ووجوهكم ليدرككم الله في المواقف فانه تعالى
 عقب ارادة القيام الى الصلوة بالعلم بترتيب
 على غيره وكما من وجوب ترتيب القلب الى الترتيب
 ههنا كلمة وهو كما ترى بوجهين الاول
 ان يريد بالعلم على الوجه والمعنى ان كل من اراد
 تقديم علمه على البدن او جسد الترتيب وهذا
 هو الذي قصد به في الترتيب قد مر كما
 من جهات الذكرى ويحيط بالامر الذي هو مقتضى
 فان الفاء والخلقة على الضم الواقع على مجموع
 والبدن اذا الوجه لطلب الجمع فكما لا يجزئ
 بقوله اذا اقم الى الصلوة فاعلموا هذه الا
 ولا دلالة في هذا على تقديم علم الوجه على البدن
 ثم بوجه اذ هو من ان يقول لصاحبك اني
 لقيت ربك اخبر وجهه بوجهه ولا انما يترتب

هذا

هذا الكلام

هذا الكلام تقديم تقبيل الوجه على تقبيل اليد
 واما تقديم الذكرى فبعد ال على التقديم والا
 لم يجمع الى الفاء الثاني ان يكون مراده بالعلم على
 الوجه والبدن والمعنى ان كل من اراد جسد تقديم
 لطيفة القلب على المسح او جسد الترتيب **الوجه الثالث**
 انه لا يكاد يتم ان يصح فان الواو لطلب الجمع في
 عطف الفروقات والمجاز وقد عطف سبحانه القيام
 الى الصلوة بجمع حتى غسلوا وامسحوا وعطف
 احدهما على الآخر بالواو وجعلها معا جزا
 وفي خبر الفاء الجزائية فان ما يوجب الدلالة
 بتقديم القلب سواء التقديم الذكرى وبالحقيقة
 التعقيبية انما يدل على وجوب الاخبار بجمع
 اجزاء الوضوء بعد القيام الى الصلوة لا على
 الاجزاء بقبل الوجه بعد القيام بغير غسل وطمس
 هذا الامر ان يقول لصاحبك اذ اطلبك الا
 فلف غماسةك والبس ثوبك وانه لا دلالة
 فيه على تقديم احد الفعلين على الآخر فالكلام

الوجه الثاني ما استدله طاب ثرا في
 في نهاية الاحكام وهذه عبارة يجب ان
 يبدأ بفعل وجهه ثم يرد اليه في ثم يرد
 ثم يرد ثم يرد ثم يرد ثم يرد ثم يرد
 صلوة امرأ حتى يصنع الطهور ومواضعه في
 وجهه ثم بفعل يرد ثم يرد ثم يرد
 لان العامل في العطف واحد فهو يعرف وقد
 جعل تعالى نهاية الفعل المرفوع والمفعول
 انتهى كلامه اعلى الله مقامه وحرارة با اذا
 في الدليل الثاني انه قد تقرر في العربية ان العامل
 في المعلوم هو العامل في المعلوم عليه السبب
 فتقر به حرف العطف له والعامل ضا هو الضم
 الواقع على الوجه واليدن والمفعول به و
 في انهاء غائبة وقد جعل غائب للمرفوع
 بعد عملها على صلا والوجه مغفولة
 قبل المرفوعين اليه ولا يجوز ان يكون كله على
 غايه للفعل باعتبار وقوعه على اليدين عند لا

بعد الاعتبار بما في الفعل الواقع على الوجه
 فبما العامل في المعلوم غير العامل في المرفوع
 عليه وهو خلاف ما تقرر في العربية وقد عرفت
 هذا مع الرجلين هذا والذي يحتمل بالاول
 ان يكون الثاني من هذين الدليلين على المدعى
 انما يدل على الترتيب الذي اوجبه الشافعي
 وكثير من العامة اعني تقديم الوجه على اليدين
 من غير ترتيبهما وهما على الرأس وهو على الرأس
 والمدعى وجوب الترتيب الذي اخبر به الشافعي
 اعني غير الوجه اولاً ثم اليدين ثم الوجه
 ولاد لا الذي هذين الدليلين على وجهه ما
 فالاستدلال الصما على ذلك المطابق لما قول
 لاد لا في الدليل الثاني منهما على الترتيب الذي
 على الثاني اية لان غايه ما يلزم منه بعد
 والتوجه وجوب تقديم الوجه على اليدين والرأس
 على الرجلين ولاد لا في غايه على تقديم وجوب
 غسل المغمولات على المسح كالأول فان ثبت

مثبت بالقاء التعيينه كان جوهرا الى
 في الدليل الاول وقد عرفت كلامنا على هذا
 بل اقول ان الدليل الثاني لا يخلو وجوب
 تقديم غسل الوجه على غسل البدن ولا مسح
 على الرجلين فان غاية ما دل عليه ان المرافق
 نهاية غسل الرجلين وغاية غسل الوجه هذا
 يتحقق غسل البدن قبل الوجه ثم غسل الوجه
 اليسرى وهذا الوجه احد الرجلين ثم اليسرى
 الرجل الاخرى فانه يمسح على هذا الوجه ان
 نهاية الغسل في المرافق وغاية مسح الرجلين
 وما يترتب من ان نهاية الغسل ليس في المرافق
 بل في المرفقين في لان جمع المرافق في الاستحباب
 للتوضوء فانه هو لا يتم عليكم وجوبها
 جوابا **القول** ما استدله قدس سره في
 التذكرة وهو قول الشيخ رضي الله عليه ابدان
 بابداء الله به والعزم هو اللفظ لا خصوص
 التيب وهذا الدليل كالدليل الاول في انه

بدن على الترتيب الذي ذهب اليه الناقض لا على
 الترتيب المحقق بالامامية ولهذا انما استدله
 به طائفة من علماء على الاول ويحيط اليه ان لا
 يدل عليه انه لا ما يدل على وجوب التبداء
 بالوجه واما الترتيب بينه وبين بقية الأعضاء
 ليس للبدن انما دل على الاستحباب بابداء الله
 لا على الترتيب بما تبقى والتسليم على ذلك وهذا
 ظاهر واما الاجتهاد الاما في جوارحه من ثم
 الاستدلال بعد الحديث على ذلك المطلب
 فليست اليه المقدمة الماخوذة في الدليل
 الاول ولعل ذلك المقدمة مطوية وكلامه
 ان الله برهانه وان كان ذلك لا يمنع من بعد
 هذا ما يتبين من الكلام على كلام ذلك الامام
 فاعرضه على جوهري في كتابه في فكره ثم
 روي الكاظم واسم الفاضل **الوجه الثاني**
 ما تضمنه هذا الحديث من وجوب غسل البدن
 بل لا بد من رأسه ورجليه مما استدله على

قوله
 بجوهري

عدم جواز استنباط ما جاز بدلالة كاهن
 اعمامنا سوي بالحب وفاته جوز الاستنباط
 رفاقا لما لك ويا في العامة او جرحا
 الصيغة خلافهم من الجراح وغيرها كبر
 قد ورد في اثنان جرحا في رجبان
 يرافهم فالأول ما رواه معمر بن عوف
 سالت ابا الحسن عن جعفر الكاظم عليه السلام
 اني ارجو ان يسبح قديمه بفضل راسه
 براسه لا فقال اما جدير فقال براسه
 والناية ما رواه ابو بصير قال سالت
 ابا عبد الله جعفر بن الصادق عليه السلام
 عن امرئ اسبح بما في يدي من المذاكر
 لا تسبح بذلك في الساعة ثم تسبح في العدا
 في التسبيح والحمد جازين الرواية في
 بن الحسين فقال اسبح بن الحسين كذا وكذا
 وانت جدير ايضا بان على خلافه
 فانه قال يا محسن الاستنباط والتسبيح

للمعينة

والمغفوم منها وجوب الاستنباط والتسبيح
 من التسبيح بالعبادة فكيف يسبح بها اللهم الا ان
 يحرف على التسبيح على الكراهية ويكون مذهب
 اخبار الاستنباط لكن لم يقل احد من علماء اهل
 عنه هذا التسبيح على الروايتين على التسبيح
 مذهب المعتزلة ومخالفتها ما عليه الخاصة ثم قال
 ان يكون هذا الامر حاشا للاعتناء وقال
 واما الخبر الثاني فيجوز ان يكون المراد فعوله عليه
 بل تسبح بذلك في المار الذي في الجنة او خارجها
 هذا اصل كلامه طاب ثراه وقال والذي
 قد مر انه سرح في جواز الاستنباط هذا
 بعد ذلك لان السائل قال اسبح بما في
 يدي من المذاكر فكيف جاء عن ذلك في
 الاخذ من الحسين في حاشية التسبيح كلامه
 ان حمل الخبرين على حاشا للاعتناء بعد من هذا
 فان السائل قال في الاول اسبح قديمه بفضل
 راسه وفي الثاني اسبح بما في يدي من المذاكر

ونفلة تلو ذلك السبع للبلد من هذا البحر كبحر الحجاز
 قد يكون أو الصادر قد يكون في جبل البحر الأحمر
 على البقية من هذا لأن العامة لا يسمون
 القديم بالحقيقة السلي ولا بما سجد في كنف
 جعل على البقية ما مل **الاسم** ما تفتت
 هذا الحديث من مع الخبر هذا من هذا
 وقد اخذوا عن انهم المروفيين ووصل اليهم
 بالنقل النوار انهم عليهم السلام ما ذكروا في قوله
 بأمر من شيعتهم بفعل من قال به هذا قال
 سالت الامام ابا جعفر محمد بن علي الباقر عن مع
 الرجل فقال نعم هو الذي تراه بديره من
 ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق انه قال
 يا علي الرجل شوق في وجهه ما قبل الله منه
 سلوة فقلت فكيف ذلك قال لا يفسد ما امر
 تعالى به واشالة لك طريقا الى البيت
 عليهم السلام اكثر من ان يحصى ومن طريق العامة
 ما رواه اوس بن اوس النخعي قال رأيت النبي

في كفاية قوم بالطائف قوضوا مع على عليه
 والكفاية بكر الكاظم الحسيني ما يروى فيها
 عري في جبل الروادي وروى عن يده في بيان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى
 مع على بن ابي طالب والمراد تعالى العربية والمسيح عليهما
 بحر عندهم لان سبوره لا يسمع في البحر على
 القدم او همل ابو جعفر استبعاد بالمسيح
 وصحابه من روى له عنه وصلى رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم في حبه وكان يقول
 ان كتاب الله المصحف واني النافخ المار في الفضل
 وجه انه كان يقول الوضوء غسلان ويحتمل
 من اهلنا باهلية وامالة ذلك كبر واعلان
 الاحكام العقلية في هذه السلسلة الخيرية
 اربعة الفيل والمخ والمخ والمخ وقد ذهب
 لكل اهل الجماعة من اهل الاحكام الفيل
 مذهب الفقهاء الاموية واباهم والمسيح
 اهل البيت عليهم السلام وقد نقله الامام البر

في القبر الكبير من الامام محمد بن علي الباقر عليه السلام
وصيه ابيه الى ابن عباس فاشرف على القبر فوجد
وعكره والنوعين النابيين والجميع مذهب
داود الاصفهاني والناصبي وكثير من الزيدية
والخبرية مذهب الخوارجي ومحمد بن جرير القمي
وابي علي الرازي والشيخ العامري في جميع النسخ على
فاته قال في الفتوحات المكية ان
الشيخ المصنف كتابه الكتاب والعلل بالسنة التي
وتكلم في مولد الفرق ولا يلزم من هذا محليا
ولتقصير على سائر من الغرضين لا يلزم والله
على التوفيق **باب في بيان ما رواه النجاشي**
في كتابه في مناقب علي بن ابي طالب قال القائلون
قد ورد في القل في الكتاب والسنة اما الكتاب
فقد قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم
الى الصلوة فاعسلوا وجوهكم وايديكم الى
المرافق واسموا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين
وقد قرأنا في كتابنا في مناقب علي بن ابي طالب

باب في بيان ما رواه النجاشي في كتابه في مناقب علي بن ابي طالب

وحقق بسبب ارجلنا انما بالنسخ على وجه حكم او
تقدير واعلموا ان في الباقر بن الحسن بن علي بن
سبحان الله والجميع على الروي لا
تسبح اليه في سبب الماء عليها او غسل غسل
سببها بالماء فاما السنة فامرنا باننا في الله
عليه ما في الوضوء اليها في غسل رجله وامرنا
من ان يعود عمارا في حكي وضوءه في الله
ونحن فعل رجله وامرنا بالخارجي في حكي
عن علي بن محمد بن عمار قال تخلف النبي صلى الله عليه
واله في حكي فادركنا وقد ادره هذا الغرض لنا
سنة وفتح على ارجلنا ما رواه علي بن ابي طالب
في الاغصان من النجاشي اننا واما رواه
في الشافي في المصباح وغيره ما عرفت في حكي قال
ما رواه علي بن ابي طالب في حكي فادركنا
ثم مضى لنا واستشوق لنا وغسل وجهه لنا
وذا عينا لنا وسبح برأسه من ثم غسل قدمي
الي الكعبين ثم قام فاحضرنا طهرون فتربه

وهو قائم ثم قال ردفان امرهم كذا كان
ظهور رسول الله صلى الله عليه وآله وأما هذا
الخطاب كثر فندد بالكفار والسنة على
السلطان ما يقول الماسحون المحزونون
العادلون عن السنة المتبعين للاحول والسطر
وقال الماسحون يا ايها الاخوان في
الدين والشركاء في طلب التيقن لو صرفتم الى الحقايق
الكريمة بالكم لعلمتم انها عليكم كالحق وبيان
ذلك انكم من جهة قراءة المسح فجهلتم
واستمعتم في الثاني منها سواء فان باب التيقن عام
ويشمل ما ان تفهم ما يوافق مذهب جنتي الحق
اعني العطف على الجميع وانه كما لا يخفى على
الكلام لانه يصير من خيل صيرت بهذا صيرت
اكرمتم خالدا وكمرا يجعلكم عطفنا على زيد
وارادة انه مضمون لاسمكم وهذا مستحسن جدا
بغيره الطابع ولا تغفل الاشياء فبذلك يحسن
اليه ويحل القرآن على فقيرنا العطف على

الطابع

محل الزاوس واما جعل الواو للعبه فتكون فيها
صريحها تدعيه وحكاية واو المدة او دهاج
الجمل حال العام من التبع محي الملة والذم من
في نظر الثاني من القوسات الكية وهي مذمومة
كبر الامانة انما قال طاب ثراه وما الفراء في
قوله تعالى واسجدوا لله سجدة وكبره من اجل
العطف على الموضع فالحسن او على العطف فالحق
فدعيته ان الضم في الامم يخرج من الموضع فان
هذه الواو قد يكون واو مع واو المقيدة حسب
قوله قام زيد وعمر وان يد مع عتيق من
يقول المسيح في هذه الآية افرى لكه خايبا
القابل للنفق والدلالة القوا عبرة ما وضح
اللام ولم ينسركم من يقر بالفضل في فضل اللام
استحق كل سنة ثم انكم ايها الاخوان هذا ما الله
واياكم لا سواء الطريق وسفنا اجبعا من
الحسن حاتم قراءة لمع على المسح على الحسن ان و
على المكيان ان و على العطف على الزاوس لا يفتل

في هذا الموضع الذي وعدهم عما هو الاصل في الموضع
الاخرى وهذا مما لم يمدح ونرجعها
غير مدحها اما الخلق على وجه الحق فيكون
اذ لم يحيط بما ذكره ولا في علمه فربما وليسها
في الخلق اذ ربما حكمت بعد كون الآلة عن
ظاهرها ونحوها على هذا المثال في القول
وانما الخلق على الخلق في هذا فذا ذكره
الحكمة حكمت بل هو الذكر البه وحلهم الله عليه
ثم من حوز قسط من اللبن وان لا ينو سطر
العلم نحو حوز حوز والظن ان حوز فان
مفرد ان في الآلة النورية فالقول به علمه
عن الطريق القويمة والمخافة للشفقة وانما
على الركن في هذا حوزها بالمعنى فهو ان اذ
صاحب الكشاف لكمة طلبة ثم الاستداف
فان العطف في حكم العطف على بانفاق
الحافة وهو الحق من رشيد ان يقول ان
زيد وعمر في او حوز من هذا الموضع

فانما حوز

على هذا الدلالة في الحوز في الدلالة على ان
اكرامه كان اكراما فليست بها بالحق في
فاذا اريد بالمعنى القويمة في العطف على
انها لا تعلق في الحقيقة والمخافة وهذا
بالقوى في القارة والحق ان الحوز في
الآلة من حوز الحوز في اعلموا على ما حوز
والقويمة وقال ان تاول الكلام في
من باب لا تاول في القويمة ثم انه حوز هذا
استدل للقويمة من القويمة هو ما حوز في
عن انما علمهم التزم ان النقيض انما هو
الباقي في حوز حوز وما انقلبه عن ان تواس
كلهم ما انقلبه عن وما انقلبه في كسب من ان
مدح به المعنى وفلا فله الجواز في حوز حوز
فانما حوز حوز حوز حوز حوز حوز حوز حوز
ان حوز حوز حوز حوز حوز حوز حوز حوز
فان حوز حوز حوز حوز حوز حوز حوز حوز
كان اعلمهم تشفق حوز حوز حوز حوز حوز

عبد الله

الدم وغيره وقد استمر انهم كانوا يولون علمها
 ان ١ ومن عيون المولود على ما لها فان صدره عند كل
 الله عليه من بعض الرجلين فقلعه كان له ذلك ثم
 استبهروا فظنوا انه من الوضوء ثم بعد ان عبد الله
 بن جعفر والذين توفوا وصحوا من جملتهم كما هو
 من الصحابة رسول الله من يرويه ولا شك ان الشيا
 اعلم منا ومنكم في صفاتكم الادوية بين يدي
 الله لما هدثتم افعاله وما هم اقرال بغيره
 خصوصاً الامور المذكورة عليهم كالصور و
 لاريان منهم ارجلهم كما يروى عنهم لم يكن
 فيها من عند انفسهم بل احتضادهم من الرضا
 لشاهدتهم اوصافهم ذلك من هو الله تعالى
 ليس في هذا الحديث انه صلى الله عليه فاعلم من الحج
 وبالغاية ما اقتضاه من صلاته اعقابهم و
 صلى الله عليه للاعقاب ويكوه عما ضلوه من
 الحج في نزعهم عليه فاعلم فاعلم ان الامور
 بالفضل انما كان لآخر الله تعالى ليس الا
 هذا

فأما

هذا الحديث عندنا مثلنا لا علينا كما ان الله
 الكعبة كذلك وانما ما نقلناه عن ابي بصير
 علي بن ابي طالب عليه السلام قال نقل عن النبي عن
 عنه عليه السلام وعن الامامة من اولاده عليهم السلام
 مخالف له وقد نقلتم في كتبكم ان الامام ابا
 محمد بن علي الباقر وولاه الامام ابا عبد الله
 جعفر بن محمد الصادق كاشوا فيقولان الحج
 ولا يربا انما كانا اعلم بشريعة جدهم وعلى
 ايهم منكم ومن محمد بن علي وانما ننعم به ايها
 الاخوان علينا وينفع من يعرف الحكا
 ومخالفة السنة النبوية فلا تقابلكم بشيء من قول
 عن الله لنا ولكم ونجا وزنا وعلمكم ومن
 وعليكم بالتوفيق والهداية وعصمتنا وانما
 عما يوجب الفضل لذل والغايب امين يا رب
 العالمين
 هذا حديث من الصحابة في الصلاة مع جماعة
 النبي صلى الله عليه وسلم الكعبان عند كثر العامة ما الفضل ان
 انما بيان عن غير القدم ومثاله وانما عند اجماع

هذا حديث من الصحابة في الصلاة مع جماعة النبي صلى الله عليه وسلم الكعبان عند كثر العامة ما الفضل ان

فالذي ذكره شافعي رحمه الله انما انما انما
 القدم من الفصل والمثلث وعلما ان اكثر
 علما انما بطا من شافعي بذلك وهذه العلامة
 حال الملة والمثلث والمثلث انما انما انما
 هو الفصلين السابق والقدم فاما ان هذا
 مذهب اهلنا وبيت من فقه من علم الاحكام
 غير هذا الاعمى الفصل قال طاب تراه في
 المختلف مع الرجلين من رواه من الاجماع الى
 الكيفين وروا بالكهين هذا الفصلين الى
 والقدم وفي بيان علما انما انما انما
 ثم نقل عبارات الاحكام ثم قال انما انما
 الشيخ في الصحيح عن زياره ويحكم اهل البيت
 جعفر قلنا اسلمك الله فابن الكيان قال
 منها انما الفصلين ومن عظم السابق وما
 رواه ابن بابويه عن الباقر قدس سره
 رسول الله صلى الله عليه واله ان قال في صحيح
 على مقدم راسه وثم قدس سره وهو على السمع

يخرج من القدم ولانه اقرب الى واحد اهل الله
 انما انما وقال طاب تراه في كتاب شافعي للبلد
 قدس سره عيان علما انما على بعض من لا يحصل
 له في معنى الكعب والصابغة ما رواه زياره
 في الصحيح ذكر الرواية الاولى انما انما
 انما انما من علم الاحكام من اعلام علما انما
 هذا القول ومنعوا على العلامة قدس سره
 في منتهى الى علما انما انما انما انما
 ثم قالت قال شيخنا الشهيد وكتاب الذكر في
 الفاضل رحمه الله بان الكعب هو الفصلين
 والقدم واضعها من الاحكام كلها علمه
 جعله مدلوله حكمه الباق على العلم بحجج رواه
 زياره عن الباقر المتقدم لمع طاب قدس سره
 هو على الاحتساب وانه اقرب الى واحد اهل الله
 ورواية ان الفهم للطلوع هنا على التقيد
 استبعاد العلم ثم شكل به لحدنا وقد تقدم
 قول الباقر اذا سمعت فني من راسك او فني

من قد يك ما ينحسبك لا اهل انما الاصابع
قد استراكت ورواية زائدة وايضا كبر
وقال في الخبر لا يجزى ليعتد بالرجل بل بالرجل
بل كى التماس من روى الاصابع الى الكعبين
ولو اجمع واحد وهو اجماع فقهاء اهل البيت
عليهم السلام ولا ان يجزى مع قوله على الذي الذي
يجزى بعضه فيعطلان حكمه ثم قال شيخنا الشيرازي
واهل اللغة ان ارادتم لقوله في المعاصاة فيتم معقول
على ما ذكرنا حيزا من ولادة احداث فذلك
سنفرم دفع ما اجمع عليه العامة لان المعاصاة
ما ذكرنا والعامة على ان الكعبين ما بين يدي
الرجل وطلما الى هنا كلام الشيخ الشهيد في
الذكرى والعري لقد تجاوز الحد في التشيع على
العامة واطش بالاحزاب عليه من الملاحدة
وسقط فيما بعد على حقيقة الحان انشاء الله
نعالى واقدس لك على سنو له في هذا التشيع
شيخنا الحق الشيخ على الله سانه فقال في

العامة معقول
وان اراد بهم

شرح التواعد ما ذكر في قبل الكعبين من قوله
ما عليه جميع احاديثا وهو من متفرقاته مع انه قد
في علم من كنهه انه للزاد في عبارات الاحاديث
وان كان فيها التباين على غير المحصول واستدل
عليه بالاحاديث وكلام اهل اللغة وعلمهم
فان عبارات الاحاديث صريحة بطلان ما ذهبنا
بان الكعبين هما العظام الثابتان في ظهر القدم
امام الشافعي حيث يكون معقد الزاوية غير
فالحق لنا اول الاحاديث كالصريحة في ذلك
وكلام اهل اللغة مختلف وان كان للقول
من احاديث الاخرين من ان الكعب هو الثاني
ظهر القدم وقد اطلق عبد الوهاب في كتاب
الكعب في تحقيق ذلك واكثر من التواهد على
ذلك على ما حكى من كلامه على ان القول
بان الكعب هو المفصلين السابق والقدم
اراد به فصل الكعبين من الكعبين بل في قوله احد
من المعاصاة والعامة ولا كلام اهل اللغة في

ثم يسأله عن الاشتقاق الذي ذكره فأنهم قالوا
 ان اشتقاقه من كذا اذا ارفع ومنه كذا
 الجارية وان امرؤ به ان ما يرفع عن القدم
 مثله هو الكعب كقوله العامة لم يكن المسحوقا
 الى الكعبين الا هذا كلام شيخنا طاب ثراه وقد
 تتبع شيخنا من السلف والفقهاء قدس شمسنا
 الشيخين نور الله مرقداهما في شرح الامم
 بعد ما نقل من قبلين من ان على ان الكعب
 في ظهر القدم لا يربطان الكعبين يدوية
 ليرى ظهر القدم وانما هو الفصل بين الساق والقدم
 والمفصل بين القدمين يتبع كونه في احداهما قال
 والجهنم المصوبة حيث قاله الخان في بيان
 احكاما اشتباها على غير الفصل اشير الى ان الفصل
 لا يشبهه عليه ان مرادهم بالكعب الفصل بين
 الساق والقدم وان من لم يفهم ذلك من كلام
 لم يكن محسنا ثم حكى كلام جماعة منهم والمثل
 ان الفصل الواحد وانهم ذلك من كلامهم

فقال

لم يرد

لم يجد اليه سبيلا ولم يفهم عليه ذلك استحق
 من ذلك امدا فاقض كلام هؤلاء الشايعين
 على ارجح خاطر لك فظهر لك ان تشبههم عليه
 طاب ثراه بدور على امور حسنة الاول ان قوله
 حرق لما اجمع عليه الجماعة من الخاصة والعامة
 واحداث قوله انما لم يقل به احد منهم فكيف
 يدعي انه قول صاحبنا الثاني انه مخالف كلام أهل
 اللغة اذ لم يقل به احد منهم ان الفصل كذا الثالث
 انه مخالف للاشتقاق ان الكعب مشتق من كعب اذا
 رما والمفصل كذلك انما اربع انه مخالف لما
 به ائمة من عن ائمتنا عليهم السلام فقل انهم ان
 عبارات الاصحاب وافقه له مع انها لا تحل
 ان الكعبين هما العظامان الثاني في ظهر القدم
 الفصل عظيم بابين ولا واقعا في ظهر القدم فهذا
 حاصل ما ينبغي ان يفهم عليه قدس شمسنا وانا اقول
 ان من افهم النظر علم ان كلامهم عليه في غير موضعه
 وتشبههم واقع غير مرصده وحاشا للعلماء

تقدم على النصارى ما لا يخفى من كبره

المحققون

يقع في مثل هذه القصة ويخالف ما اجتمع على الاثبات
بما اذهاه اليه هو الحق الذي لا يربطه والاعتدال
الذي لا يشبهه تعريده والنفس الضميمة لا تشاهد
كلام اعلمنا عليه ما عذر وما ذكره طار التبرج
بما عليه وما اوردته المحققين اهل اللغة وشهد الله
وكلام العامة صريح وفيه هذا القول الباطل
وكبره شجرة التبرج به علما وتفسيرا هذا الا
بحسب لا يفي في الدجال **سورة الفاتحة**
و يا حي يا قيوم **الحمد لله** **و يا حي يا قيوم**
عن زيارته وكبره في عين انما سألوا ابراهيم
مخبر على الباقر عليه السلام من وضو صلي الله
عليه واله طينتها وغدقة ما ثم حتى وضوا
رسول الله صلى الله عليه وفي آخر الحديث فلما
احلكت الله فابن الحان قال هل هناك حق العبد
دون علم الا ان قال لا هذا ما هو قال هذا علم
الباقر ولا يخفى ان هذا الحديث صريح بما اورد
العلماء طاب ثراه غير ان الباقر عليه السلام

يقع ارك الدليل على ادعاء واقعه في التبرج عليه
ولم ينفك اسراء والتبرج من شجرة التبرج فانه مع كبره
حسنة في الذكرى على القول لا يراى العادة وتبعا
لنفس هذه الرواية في حله ما قلدهم انما هي
العلم في ذلك الذي عليه الدمار في انما ذلك
الذي جرى عليه كبره في ذلك انه جعلها اول ذلك
على ان الكبر في قباء القدم امام الباقر عني
العلم الذي هو العشر والشمع انما خلافة كبره
في رابعة النهار فاعترفوا يا اهل الانبياء ثم الله
قدس الله روحه استدله بما رواه مقرر الاحكام
الجميع في محمد بن علي الباقر عليه السلام انه وصف
الكبر في ظهر القدم وبما رواه الله الله عليه السلام في
بداهة علم القدم وقال هذا هو الكبر في الاول
في معنى من هذه الحديثين على ما يخالف كلام العلماء
طاب ثراه فان الكبر عند في ظهر القدم انهم كما
سقطت عليه عن فوجب انشاء الله تعالى ثم ان
اهل اللغة صرحوا بان الفاصلة التي هي انما

تكون خافضاً لآلة العينين

فيكونا افعالاً في اصحاب كعب القدم
في الاربعة الخليل وفان في كعب الكعب
الاشوية في العقب وقال ابو عبد الله الكعب
هو الذي في اصل القدم مع اليد السابق له
الفناء وهو القوي الذي في كعب الكعب
بمعنى كعب وقال في التاميم الكعب كل مفصل العظام
والعظم ما شرف في القدم فظهر من هذا ان العظام
تورث الله مرفوع لم يات يد في حجة القدر
وانما ذكر في كعب الكعب على اعلى الله من القدم
بل لا احد من الخاصة والعامة ولا اهل العلم
خال عن الاحتكام ثم اعلم ان السناد من كعب
علاء التبع كعب النور والشيخ الكعب في كعب
كالقوي وغيره ان القدم مع كعب من كعب
عظمها اعلاها الكعب وهو عظم الى السناد وان
في كعب السابق والقدم له اربعة ارباع في
اعلاها التبع ووحيدة بل كعبها في كعب
من حفر في كعب السابق واربعة ارباع في اسفله

عظم

مجان

بل كعب في حفر العقب والاساق مرفوع
من كعب من كعبين اسنة ووحيدة والاشية
منها اعظم وهي العقب العظم وهو كعب الكعب
والوحيدة صغيرة وينفذ سابقاً ونسب
المرور الى الكعب في اسفل كعب من كعبين
حفر بدخلها احد الزايد من التابين في
الكعب ويحفر طرفا العقبين على الكعب
جوانبه سور جانب الشط الكعب عظم القدم
شروط بين السابق والعقب على كعب السابق اعلم
ولتصرف ما يبد هذا الكلام على ما ذكر في
الفاذن والسارج الفرجي شرجه في الشرج
تحت الكعب عظام القدم من العظام واما الكعب
فالاختصاص منه استعجاب من كعب الجوانب
وكانه اشرف عظام القدم المتأخرة في كعبها
ان العقب اشرف عظام الرجل المتأخرة في الشرج
والكعب موضع بين الطرفين السابقين من العقبين
بحسب ان عظم جرابه اعني من اعلاه وقناه في

عظام

الحركي واللاحي ويبدل طرفاه في العيش المتولد
 مركب والكواكب من السان والفتيل في حركتها
 ونحوه للفصل بينهما وهو موضع في الوسط
 واللاحي وان كان قد ينظر حيث لا يحسن له يخرج من
 انتهى كلام الشيخ وقال في الترتيب شرح الفان
 ان اجزاء القدم مقسومة الى ستة اقسام وهي
 الكعب والعقب والعظم الزور في وعظام الرسم وعظام
 الشط وعظام الاصابع ونحوه لان حركتها على
 منها فمقدورها ان تكون في الحركات اكثر تكيفا
 اشتغالها مما في باقي الجوارح وذلك لان
 قدما واصابع ونحوه في حركتها قدما الى
 وانقباض وذلك بحركتها في السهل على التولي
 على الارض المائلة الى الارتفاع والانخفاض
 للسيرة فلذلك يحتاج ان يكون مفصلا مع
 قدمه مع فوته واحكامه سلسا سهل الحركة
 للفصل لا يمكن ان يكون بزاوية واحدة مستديرا
 فدخل في حيز الساق فكان يحل في القدم ان

تكملة

عركة

عركة

حركته مقدمه لاحسنها جاذبة الى وجهه من
 فكان يلزم من ذلك ان يفسد التركيب وهذا في حرك
 القدمين الاخرى ولا بد ان يكون بينهما حرك
 يكون كل واحد منهما مائة من حركه الاخرى
 على الاشتداد ولا يمكن ان يكون احدهما
 خلفا والاخرى قدما لان ذلك مما يتغير
 حركته الاجناسا الذين يمتد القدم فلا يمكن
 ان يكون هاتان الزادان احدهما معناه
 الاخرى بالاولا لان يكون بينهما مائة
 قد يغيره ليكون استطاع حرك كل واحد على
 الاشتداد اكثر واشد فان ذلك لا يمكن ان يكون
 ذلك مع قصبة واحق فلا بد ان يكون مع
 قصبتين ولو كان بقدر مجموعهما عظم واحد
 بحبان يكون ذلك العظم خشنا جدا وكان
 يلزم من ذلك ثقل الساق فلذلك لا بد ان
 يكون اسفل الساق عنده هذه المفصل قصبتين
 وانما اعلى الساق وذلك حيث يفصل الركبة

والانقباض

فانه يكون فيه نصيبه واحق فذلك اصح
ان يكون احدي نصيب الساق منقطعاً عند
اعلى الساق ويجوز ان يكون مختزلاً في هذا
العصبين والزيادة ان في العظم الذي في القدم
لان كاهاتين العصبين يراد في الخفة و
ذلك يلقى ان يكون انما يولد منها لانه ذلك
يلزمه ان يولد العظم والحسن لم يفسرها بالثبوت
فلذلك كان هذا العظم مختزلاً في فروع العصبين
ورأيت في العظم الذي في القدم اسمين كلاهما
فكلام الشجر صريح في ان الكعب هو ذلك العظم
الذي في العظم وقد علمت ما نصته لتدبر
وكلام اصل اللغة ان في العظم شيء كما انهم
ولعله لما ورث هذا العظم فصاروا يطلقون عليه
اسم الكعب امر به في القدم امام الساق والحد
التي يبرع في القدم وبنائه وفقر العظم والعظم
التي في القدم الداخل طرأ في حفر في عظم الساق
وكثير ما يغير عنه بالفضل انهم وهذا الاحسن

هو الكعب

هو الكعب عند الفاعله فانه لا يكون الكعبين
عظماني الساقين وقد صرح في المذكور بذلك
وفقرهما على الساق والقدم وتعدى لهما على الساق
وقال انه مذهب بعض الحسن ويبدو ما ذكره
طاب ثرا من شبه هذا القول للعظماني ان
كعب العائمة وتعايرهم شجرة بان الكعب عند
الفاصلين السبع هو العظم الذي في العظم وال
الفاصلين بين العظم الكبير عند قوله تعالى وانما
الي الكعبين جمهور الفاعل ان الكعبين هما الساق
والساق من طيبي الساق وقالت الامامية
كل من في هذا الى وجود السبع ان الكعب
عن عظم مستدير مثل كعب القدم والبقير موضع
تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق
والقدم وهو قوس اللحم الحزن وكان الاصح
تجاءر هذا القول ثم قال بحجة الامامية
ان اسم الكعب يطلق على العظم المضموم للوجود
في ارجل جميع الخيول فوجان يكون في نخل

كذا لك والمفضل يعني كذا ومنه كتاب الريح لمسل
 وفي وسط القدم مفصل فرج كان يكون في كعب
 انهم كلهم وقال صاحب الكشاف عن قيس
 هذه الآية لو اراد الجمع لكان في الكتاب الكعب
 لأن الكعب اذا كان مفصل القدم وهو واحد
 في كل رجل فان اراد كل واحد فالاحتراد والاح
 فاجمع وانما اذا اراد المفصل فاما الناسخ و
 ما الثاني في كل رجل فجمع النية باعتبار كل
 رجل هذا كلامه وقال الفاضل الشيرازي
 في تفسيره بعد نقل مدح الجهم من ان الجهم
 هو العطان السابق من الخنيز قال في المحامدة
 وكل من قال بالجمع ان الكعب عظم مشدود يترشح
 تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق في القدم
 كما في الرجل جمع الجوارف المفصل هو كذا ومنه كعب
 الريح لغا صلة سجدة الجهم بانه لو كان الكعب ما
 ذكره الاصمعية لكان لما صلا في كل رجل كعبا
 واحدا فكان ينبغي ان يجمع الى الكتاب كانه

ان يقال ومن
 كان

لما كان لما صلا في كل رجل كعبا واحدا لا يجمع
 الى الراجح وايضا العظم المشدود الموصوف في
 شئ خطي لا يعرفه الا اهل العلم بتدريج الابدان
 والعظام النابتة في طرفي الساق خصوصا
 لكل احد ومناط التكليف ليس الا بمطابقة الابدان
 ثم اني والله لشد يد النجس وان ذلك الاعمال
 نزلت اقدام اوليهم في هذا المقام حتى يحل
 ان ما قاله الصاحبة ما لم يقرب احد من الناس
 والعام ولو ان وفهم في هذه المروية انما
 فتا من لستاء عبارات احبابا كانه عليه طاعة
 غرا في الخ واللعن وذلك انهم من جوارب شقاق
 الكعب من كعب اذا ارتفع واكثر عباراتهم ما طفت
 بان الكعبين هما العطان النابتان في القدمين
 والمباد من الشاق ما كان شرة محسن الجهم
 ولا تاتي في القدمين على هذه الصفة انه الذي
 على من القدم وشمالها واليمن طان في
 والمنظ لكون الاول ان ابا الكعبين باتفاق

علمنا انهم كانوا بائنا الاجزاء البقية وعلينا
من قال بائنا العسلان لانه لا شيء فيها
فعلوا عن العسلين الباين هما التراب الباسع
ادرك انهم هما فاسع **ما** اوردته نجما
الشهد طاب تراء على العكسة قدس الله سره
مروجه من استعمار طاب القدم لم يقبلوه اسدينا
الى آخر كلامه غير هام على الفلاحة اصلا
قدس الله روحه قال في موضع ما انا انا
القدم استعبا به طوبى لقطه اعني من مرويه
الاصابع الى الكعب **والذكر** لا
يجب استعبا به الرجلين بالسبح على يحيى السبح من
مرويه الاصابع الى الكعب ولو يصعب واحد
عند احد اليك علمهم ثم قال ويجب استعبا
طوبى القدم من مرويه الاصابع الى الكعبين
وان راو نجما الشهيد رحمه الله ان الحقيقه
الطوبى الى الفضل ما لم يقايده احدنا باو على ما
نقله من ان الكعب هو الفضل عندنا يرجع هذا

ان

القدم

الاعظم الى كلامه الثاني وقد عرفنا حقيقته
فما **الحديث** **ما** السند المتصل الى الشيخ
الاعظم محمد بن محمد بن النعمان المفيد عن احمد بن
محمد بن ابيد عن محمد بن يحيى والحداد بن عيسى عن
محمد بن احمد بن يحيى عن الحسن بن علي بن عبد الله
علي بن حسان عن محمد بن عبد الرحمن بن كزيم الطاهري
عن الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد بن الصادق
عليه السلام والي الشيخ الاعظم الناصر المدين
ابي القاسم جعفر بن محمد بن محمد بن يعقوب
عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن قاسم بن الحسن بن
محمد بن عبد الرحمن بن كزيم عن الامام ابو عبد الله
جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال
بيننا امير المؤمنين عليه السلام ذات يوم رجل
مع ابن الحنفية ثم خولف الله عنه اذ قال له يا محمد
انني انا من ماء الوضوء للصلاة فانا عهد
بالماء فاكها ويدع البوق عليه الذكر
ثم قال **بسم الله** والمحمد الذي جعل الماء

الحمد لله الذي جعلنا قال ثم انشأ فقال اللهم
 فريسي واعطه واسمعي في وحيي على النار
 قال ثم انشأ فقال اللهم انشأ في يوم القاعد
 اطلق لساني بذكرك وشكرك ثم انشأ فقال
 اللهم لا تحرم علي رزقي بلقمة واحلي من ثم
 سيجها وري حيا وليها قال ثم غلب وجهه
 فقال اللهم من وجوه يوم قعود الرجوع
 لا خيرة وجوه يوم شغل الرهن ثم غلب
 فقال اللهم اعلني كتابي بمسني والمان و
 الحمد يساري وجاسني حيا ابراهيم على
 يوم البري فقال اللهم لا تسفل كتابي
 بتالي ولا تجعلها مغلوله الى عني واعود
 بك من قطعات النيران ثم سجد راسه فقال
 اللهم عني رحمتك وبركائك ثم مسح جبهه
 فقال اللهم ببق على الضراط يوم يوم تزلزل
 الاقدام واجلسي معي ما يرضيك عني ثم رفع
 ربه فطر الى محمد فقال لا محمد من قريش مثل محمد

الله

وقال ثم قرأ في خلق الله لمن لا قسط ملكا فبك
 ورجعه وبكره فبكيت الله له ثواب ذلك
 يوم القيامة **يا ابن ماعز** **يا ابن ماعز**
يا ابن ماعز بنا امير المؤمنين ذات يوم جالس يتابع
 من الغزاة استبعت فتضاهاها من الغزاة
 بعد ما خرج اذا الغزاة غاليا يقول يتابع عينا
 اذ جاء الفرج وعاملها محذور غير الفعل
 الواقع بعد اذ عند بعض وبعضهم بجملها خيرا
 من صدهم رسول من الفعل اي من اوقات امتنا
 في الفرج فاكاه **يا ابن ماعز** اي صبه وفي
 الصحاح كناية الامارة كينه وقيل قد ضحك
 ومنهم من لا يعرف ان كناهه لغة اموي
 يعطى ان الله لم يبق في اللغة وان الصحاح
 يكلم الامام عليه السلام عجله على نبوته ثم قال
 ثم خلفها محمدا عن معنى الراعي كما قال في
 قوله تعالى ثم انشأه خلقا آخر ولم يجهله
 بخبا يحزن كالمهم وقيل هو الاول انهم اللهم

مكفوف

حصن من حوائط الغراء اسفل اللبنة
 بالله انما بالحزب وحده بالحدود كثره الدن
 على الحسن والاحقر على ان اسله بالله فخر
 حرم الدماء وعرف عن عند اللبنة المشددة من
 الشيخ الرحمن كلام القراء بانه لا يبقا الى اللبنة
 لا توفهم بالحزب فيه نقل لا يحكي على الدماء
 والمراد بحصن الفرج ستره وصونه عن الحرام
 وعطف الاحتفاف عليه تعري وعطف ستر
 العورة عليه من قبل عطف العام على الخاص
 المعنى في اللغة كلما اتى منه لشيء حتى بالعام
 والنون للشدتين من التامين وهو التضمين
 من ضم صبح النون واصيله بنهم يعني كلف
 فقه اللبنة الى التبريد وادغم وما ضيه ضم الكبر
 والفتح الى الجاه والروح من اللبنة اللبنة الطيبة
 من وجوب يوم فتود الوجوه بياض الوجهة
 اما كتابان من الحوزة بحجة التبريد والفرج و
 كاية للفرج والمجلى والمراد بها خضاه السن

والسواد وقرى الوجوه قوله تعالى من ينقص
 وجوه وفتود وجوه مقطعات التبريد للقطعا
 كالتبريد بقطع كالقوس والحجة ونحوها الامالا
 بقطع كالانوار والرهاء واملأ التبريد كون شارب
 النار مقطعات كونها اشتد اشتد لا على الدن
 فالعذاب بها اشتد من بعض اهل اللغة ان القطعا
 جمع لا واحد له من لفظه وواحد ما قرب و
 بعضهم ضبط للقطعات بالفاء والفاء للجمع
 مستقلة بذكر الفاء من قطع الامر بالضم فطاعة
 وهو قطع اي شديد شبع والفتح الاول اغني
 بفتح اي غطي واستلقى بها قال الجوهري
 استلقى بوبه ونحوه اي غطي به وعلل ضم ضم
 السبق فهدى بغيره ويجوز بسبب جملته بفتح
 لماض فتح التهذيب والكافي والفتح
 والسكون بوبه يتخالف في بعض القاموس
 الاربعة وفي بعض النسخ اللبنة حصن من حوائط
 حوزة وحررها على النار بغير التبريد ونحوه

تد

عز وجل العروج والعروج نظر إلى استخلاص القلوب
وعزم العزم أو إلى تحالف الحصن والسنود وإن
فري عن في الحيا الشدة في الدعوة في باب الحكم
على صيغة النية فلا اشكال وفي بعضها في دعاء
النعمة اللهم انظر لي في ليكرام واجعل لي
من رخصته وفي بعضها في دعاء الاستغفار
اللهم لا تخزني من طيات الجنان أو في آخرها
بدل عيبتها وفي بعضها في دعاء عمل الوجه زيادة
لفظ فيه بعد خور وفي بعضها في دعاء
عمل البرق والملا في الجنان في دعاء
وفي دعاء عمل البرق في طاعات الناس في دعاء
وفي دعاء فتح النجوى في فتح قلوب المؤمنين
قلت في هذا الحديث من القديس من نسخة معتد
نحو الذي يطالبه رادوي في نسخة في رادوا عليه
وهو قوما على السند الشيد الثاني في رادوي
سنة في نسخة كبر المراد من طلب العباد والمؤمنين
لحجة اجتمعهم الله تعالى المحزون به لا تضمنهم

سنة

لهم

يوم القيامة فان الناس في ذلك اليوم محزونون
ويجى كل منهم في مكان رتبة كما قال سبحانه يوم
نأفك كل امرئ عن شريكه ولله سبحانه عباد المؤمنين
من ثناء حجة كما قالوا في قوله تعالى يا ايها الناس
ما أعزك بربك الكريم ان ذكر الكريم للمؤمن للعد
وتعبه له على ان يحسنه ويقره عن في كرمك قال
الفاضل الشافعي في في تفسيره ما في عن قوله
في السام ان اعلمه قد قامت وقد امر في خلق
ان الله تعالى انما طبع في ربه يا ايها الانسان ما
عزك بربك الكريم فاذا اقر له في الحسن الله تعالى
في السام ان اقر له عن في كرمك يا رب ثم اني ربي
هذا المعنى في بعض النسخ انتهى كلامه والظاهر
المراد ببعض النسخ كتاب مجمع البيان للشيخ الفقيه
حجة الاسلام الشيخ أبي علي الكوفي رحمه الله فانه
قال وهذا عبارة انما قال سبحانه الكريم
دون سائر اسماؤه وصفاته لا تدرك ان رتبة محزون
حتى يقره عن في كرمك الكريم انتهى كلامه ان

تضمن

كيف يتبين القول بان اهل الجنة يخرجون من النار
 ويخاطبون في خلاصهم ما ورد من ان يخرج
 على افراسهم وانما تطلق جوارحهم كما قال الله
 تعالى البر يخرجهم على افراسهم وتكلمنا ابدىهم
 رزقهم ارجلهم باكانوا يكون قلوبهم لا
 محسوس الكفار كما قاله بعض المشركين وان
 هذا المخرج يكون بعد الاحتياج والمجاهدة كما
 بعض الروايات وقد ورد ان بعض الصحابة خرج
 لصاحبه كما جاء في بعض الاخبار وقد شهد ايضا
 عليه بالارادة فقام من غير من عنده فاستاد
 في الشهادة فغير الحق تعالى تكلم في اثنائه
 واجتمع ليدري فشهد له بالبراءة من كفره فخرج
 له من ابدى بناد هذا اعقب الله نفعه وعلى هذا
 فلا يلزم من يخرج على الاخرى عدم وجود الحاجة
 انما يلزم عدم تحقها بالاسرار فثبت
 معنى قوله في الجنة بالاسرار فيتم من نجاته
 وهو محمول وجها الاول انه يقال في الدنيا الذي

حلال

حصل الانسان من غير شقة وتعب فقلنا
 فالمراد هنا طيب الخلود في الجنة من غير ان يتعبه
 عذابا لنا وله يوم القيامة الثاني ان اياه
 فيه السنية والمراد اعطى الخلود في الجنة نيب
 على ايامي وعلى هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم
 لتوافيق الغيبتان ولا يصح من بعد الثاني ان المراد بالخلود
 بقاء الخلود في الجنة على حذو صفاء فالنبي صلى الله عليه وسلم
 حلالا للطرفة وهذا وجه قريب من المراد ان المراد
 بالبراءة والبراءة اي بقاء العبد في الدنيا والمقام الاول
 والمراد بالبراءة الطاعات اي بحسن الخصال
 طاعة في اثناء السنية ولا يكون في الكلام
 الشائب وهو المخرج من معين شائبين فظن
 معيان شائبان كما قوله تعالى المشرق والغربان
 والخروج من جدران فان المراد بالشمع ما يخرج من الشمع
 اي بطهر ولا شاق له كما في قوله بالخروج من النار
 فالخروج بهذا المعنى وان لم يكن شائب الشئ
 والقسم اكد بمعنى الكوكبة اسمها ومن هذا ما

غفر في

روي عن قوله عليه السلام لا يزال الناس طائفتين
 تفتقن فإذا فقس وضع هذا الوجه وان كان هذا
 الا انه لا يخرج من لطافته **قوله** طاهر هذا الحديث
 ان غير كل من الوجه والبدن وضع موضع واحدة
 فهو ما يورث القول بعدم استحباب الصلاة الثانية
 اذ لو كانت لذكرها الراوي اذ المقام مقام من
 الوضوء وقد قال عليه السلام في آخر الحديث صلى الله
 تعالى على كل قوم مذكرا بعدة ويحيى ولا شك
 ان القطر مع تلبية الفاتحة اكثر مما قبل ان
 سكوت الراوي عن تلبية على الوجه والبدن
 لاشتهارها بين العامة وشيوع استحبابها كالسكوت
 عن تلك الضعفة والاحتشاش وفيه ان شيوع
 استحبابها لا يوجب عدم كفايتها في التمسك بها
 مقرر على عدم الاستحباب وروي في كتاب
 من لا يخضر الفقيه عن الصادق انه قال والله ما
 كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله الا مرة
 لمع وحمل الحجار للضعفة الذين على الجحيد

قال الشيخ محمد بن يعقوب الكليني بعد ما
 روي ان وضوء علي عليه السلام ما كان الا مرة
 هذا دليل على ان الوضوء مرة واحدة عليه السلام
 كان اذا اورد عليه امران كلاهما طاعة الله عز وجل
 احدهما وضوءها على يده انتهى كلامه فبعد ما
 سئل عن استحباب التيمم للملح في استحباب التيمم
 كمن يروي ان سكوت الراوي عن ذكرها لاشتهارها
 بين العامة وشيوع استحبابها ونحوه المقام يقتضي
 في التيمم هذا محله **قوله** استفاد بعض اصحابنا
 من قوله عليه السلام انما هو من ماء الله تعالى
 واستحبابه من ذلك الماء ان ما اخبرنا بحسبنا
 ما رواه الرضا وروي عن علي بن ابي طالب في الدعاء في الوضوء
 بهذا المبدأ لا يترك ما يلهي الوضوء وهذا الحديث
 لا يثبت بعد ما رواه الرضا والشيخ السمرقاني
 ولا يثبت في نسخة الثالث والضعفة والاحتشاش
 الذين كثر ما يلهي التيمم بل هو من ماء الله عز وجل
 لا يترك على ما بين يدين من غير ما نهي عن

صاحبها يكاد يذهب على مع اللز الذي يرب في زماننا
 هذا فانه ان هذا القدر لا يستل عن شي عند الحكام
 بالحقائق المذكورة فطعا لم يقدرا ان يعدم وفائده
 بها فكيف يحجبها الا انها من هذا واعلم ان
 امره على السلام آية روح الله فيها احصاها الى سبلى
 بظاهره ان احصاها الى الذين في الدنيا من الكثرة
 ولهذا ذكرنا صحتها ان احصاها الى اودية اهل الدنيا
 ولما انا الى الذين لا يعرفون للكتاب حواشي الشفاء
 فاجد على عدم النقص فيه فادع في **سورة**
 وبالتي هي خير لا تسخ القاذفة محمد بن الحسن
 عن الشيخ الخليل عن الامام محمد بن محمد بن النعمان
 المعتمد عن احمد بن محمد بن ابي اسحق عن سعد بن عبد الله
 عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن داود بن
 النعمان قال سالت ابا عبد الله جعفر بن محمد الصادق
 عليه السلام عن التسميم فقال ان عامر اصابته جبابه
 فتملك كما تمك الدابة فقال رسول الله صلى الله
 عليه وآله هو من ربه يا عامر فتملك كما تمك

السم

الدابة فقلنا لا فكيف التسميم فوضع يده على الحرس
 ثم ترفع ففتح وجهه ويديه فوق الكبر فجلس
عنه صاحبنا في جلاله في هذا الحديث فتملك
 كما تمك الدابة اي خرج وتطابق الزب والرا
 انه سائر الزب ان يجمع يده فكان لما سري التسميم
 في موضع الذراع من انه شله في استبعاد البدن
 هو من ربه والظاهر ان التسميم في الاستخفاف والقدح
 اليه من ربه والظاهر ان التسميم في الاستخفاف والقدح
 الدابة اما استعظام انكار ربه او جبر ربه لا حرم
 منها فتم حقه التسميم والاعتراف انبغوا على
 جبر ربه فقلنا لا فكيف التسميم هذا الكلام محمول على
 الاقوال ويكون فائدة اذ في النعمان والمقول لذلك
 على السلام التسميم المذكور وقع منه عليه السلام الثاني
 ان يكون فاعلم هذا القول في الصلاة الذي كان في
 مع عامر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله
 عليه السلام والامام علي بن السلام حتى علمهم التسميم
 الا قالوا في التسميم فقالوا لا وجب كونه العينة وضع

ويرفع روح النبي ويدخل عليه ما رواه الصدوق
 في كتاب من لا يحضره الفقيه عن زيارته في الجحيم عن
 الامام ابي جعفر محمد بن علي الباقر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله ان يوم القمار في سحر الدنيا
 عالمها انه اجبت كجنت صنعته قال نعمت
 يا رسول الله في الزمان قال قال الله تعالى لا يخرج ظلال
 النار من تحتها الا ما اريد به الامم من رخصها
 على القبل من حجة اسامه وكيفية اجسامها
 بالانبياء ثم بعد ذلك ما رواه علي بن الحسن
 في كتاب الساجع هذا الظاهر انما كان في ربه
 فاجبت منعه من حيث قد كان في الدنيا من رخصها
 لئلا ياتوا كان يحول من رخصها من رخصها
 فخرج منها ثم سمع بها وجهه وكيفية وسببها انما
 نطقوا على الوجه الذي رواه اوجه اوجه في السجدة
 على حكاية كلامه في هذا الباب في نسخة زيارته في
 البرجعة وكيفية على الحجة ثم سمع وجهه وكيفية
 هذا كله ما رواه الصدوق في كتاب الساجع في رخصها

من
 آله

لا خصال مرد صبر احوى الى الامام علي بن ابي طالب
 في النبي في يوم عرفة ذلك الصبر الذي هو الله عليه
 لغيره ان يكون النبي في يوم عرفة والجميع في يوم عرفة
 ان فلان احياج عامر ونظرا من الصحابة في يوم عرفة
 التيمم اليه في يوم عرفة ان يكون وفي يوم عرفة
 في يوم عرفة وفي يوم عرفة في يوم عرفة
 كيفية من الامم واما احياج داود بن النعمان
 في شاهد بكيفية التيمم من الصادق عليه السلام في يوم عرفة
 جدا كيفية التيمم من الصادق عليه السلام في يوم عرفة
 على التيمم فالجواب على صدور التيمم الواقع في الحديث
 عن النبي في يوم عرفة في يوم عرفة في يوم عرفة
 الامام لا يضر احياج عامر في يوم عرفة في يوم عرفة
 الامم في يوم عرفة في يوم عرفة في يوم عرفة
 معهم اوجع كل الوجوه في يوم عرفة في يوم عرفة
 حسن السجدة في يوم عرفة في يوم عرفة في يوم عرفة
 جعله مطلقا بغيره وبعضهم فصلوا بالوضوء والفعل
 وبعضهم فصلوا بالوضوء والفعل في يوم عرفة في يوم عرفة

ما

وهذه هي اية الاختصاص انك لا تخرج من هذا
بل في نصب النور الذي لا ان من عبادك انما
له فوهة اتخذها هرا قال اعود بانك ان اكون
من هذا اهلين وهذا يدل على ان الاختصاص من عبادك
وهو قد يبرح ان صدق الاختصاص ان عبادك على الله
بالقبة الموحدة لا تخرج من عبادك انك على الله
عليه البنية لا عام الذي هو من ايمان الصالحين و
صفوة من اهل النعم ولم يزل الله يكرمهم في
قال عام حارة من عبادك الله انك
وعليه ما يكون ان يقال ان الاختصاص ههنا الصريح
منا والمصلحة عن الحرية بالبراد به نزع من المراح
والطابية في حدود في حدود ذلك عند الله
بالقبة لا عام في نظر الله ويكون ذلك السباغ
كالالطف بهم واللواتي منهم والاحسان فيهم
عالم الاخر بحجة ولا حصة في المرح به الى الله
نفذ ويمنع من الله انك قال في المرح ولا
افرد الا لخلق بحدوده على القلة مع العجز التي انك

ان يدعوا بالجنة مشهور ^{الله} ما تقتضيه هذه
من النقص ويضع الدين على الامم من موجد في
مع الاحاديث وفي اكثرها وقع التعبير بالقرية
وهو وضع خاص مع اعاد اولو الذي قد تراه
مروحة فيه كلام او رده في شرح الترمذي
كان في قوله اول اهل التبتيم يجب نقده
النية عليه ومما تراه له او هو بمنزلة اخبر
الله الطهارة الدائمة طاهر كذا الاختصاص
والله لا يفرق في القابلة على التبا وتفرغ عن الضرب
نقل التراب ولم يجعله من التبتيم كالانفرد
في الرضا بل هو عند امر واجب خارج عن
ما عليه التبتيم واخره من سبحة النبي بامر من
الاول ان الاختصاص غير معتبر فيه لسقوطه عن
من الرجة اقا فاجل في الضرب فانه معتبر فيه
ولهذا لم يوضع جهته على الارض لم يفرق
ان هذا الفرق غير معتبر في التبتيم وهو غير
ميجمل لفضل التراب في الصفة فاما التبتيم

ان تحلل الحروف من الاعراف وتعمل الوجه غير
 مضر فحينئذ تحلل بين العرب ومع الجملة وفيه
 انه اذا اراد تحلل مضر عند القائلين بان القرة
 جزء من السبع فسلم ولا ينفذ وان اراد انه
 كذلك عند العلامة فسلم وقد خرج مما
 غراه في النهاية بان تحلل غير مضر وان العلم
 مع حكمة بعد مخرج العرب للشيء من مقامه
 بقية له وفيه انه يستلزم عدم مقارنتها في
 من اجزاء كل واحد خارج عنه ولا يرد ذلك في
 مقارنته بنية الوصل البدن والعقيدة و
 الاستثاق وان كان كذا فيما يصح جزء للجزء
 الكامل كالفرد والعلل مراد العلامة في جزئ
 الصربا انه ليس جزءا اصليا شديدا اليه
 قبله كمن يجهل ان قارئ الكلف البنية به
 ساد جزاء والاعلام خرج فلا يرد في الصرب
 وصل البدن بعده كما لا يحتج بما تضمنه هذا
 الحديث من صحة على ذلك وجهاً صحيحاً

الامر

الاحتجاب وهو مذهب علي بن ابي طالب وفي
 الاخبار ما يباين ذلك الا ان السيد الرضوي قد
 الله عليه نقل الاجماع على عدم وجوده ونقد
 الاخبار الصحيحة الناطقة بعضها بمخرج المجهدة و
 بعضها بمخرج الجليدين وحكم الحق في المصنفين
 من مخرج كل الوجه وبضنه بعض المجهدة ونقله
 عن ابن ابي عمير انه وكان له حل عدم الوجه
 وكلام الرضوي على عدم وجود الحق ولما ابا
 الدين في الرضوي قد هذا الحديث الصحيح مخرج في
 علمه والتجديد علي بن ابي طالب لوروده في بعض
 الاخبار ولوروده في الحديث هذا انه كالوجه وجهاً
او شاذ فيه هذا ظاهر هذا الحديث انه كذا
 اكنى البنية الواحدة والاحتجاب ان الكلام كان
 في بعض الجنب فان ما كان جنباً فحينئذ من
 مخزى البنية الواحدة مطلقاً كالصبي والفرق
 ويضد موثقة زارة وحسنه ان التقديم و
 اجاب العلامة في الخ من الاحتجاج بهذا الحديث

كان

الوجه

ما سأل به لأنه لا دلالة فيه على أن التسميم الذي فيه
الاعتناء بدلالة عن الوضوء والمسلوك ذكره عند عاد
لا بد له على ما رآه في بيان بدلالة الفعل لا سيما ذكر
المسألة ثم سأل عليه السلام كيفية التسميم
مطلعا ما هو من كيفية التسميم الذي هو بدلالة عن الوضوء
هذا كله من دلالة الفعل لا سيما ذكره عند عاد
بابا وسعد بن حمزة عامر الذي رواه الصدوق
في الصحيح عن زرارة عن الصادق عليه السلام
بدلالة عن الفعل وفي نسخة أخرى لا سيما ذكره
ولم يحدده الذي لم يحد ذلك الوضع فذكره في
لا يخرج من قوة واحدا من التسمية بكنى عليها على
الاستحبابا جميعا بين الخيار وهو من جنس عملها على
بدلالة الفعل وهو واحد في الوجود على بدلالة الوضوء
كما هو المشهور بين المتأخرين لأن في أحاديث
الوجود ما هو كالتصريح في دلالة الفعل وحكاية
مناسبة الوجود للوضوء والتقية للفعل لا سيما
دلالة ما سأل به ما لا يخرج في الصحيح عن زرارة

والله

عن الإمام الجواد عليه السلام في الباقر عليه السلام
كيفية التسميم قال هو ضرب واحد وهو ضرب
والفعل من التسمية به ضرب بيد لا يخرج من
قوة الوجود وقوة الوضوء للبدن فلا دلالة فيه على
التقسيم للبهود وان كان التسميم في اليد لا يخرج
المفسر قد فهمنا من ذلك ما لا بد من دلالة على
مطلعا ومن ثم استحسن بيان ما يورد على ذلك والحق
أنه يحمل التسمية على ما دل عليه هذا الشأن لأن
قوله على التسميم هو ضرب واحد لا يخرج من كونها
أنه نوع واحد يخرج تحت سواء كان عن الوضوء
أو الفعل ويحيى الضرب عن النوع والتسميم في التسمية
الشرع ما هو كقوله في الظاهر على ضرب من ما لا بد
لأنه وقع في قوله على التسميم والفعل بالمرع عطفاً
على الوضوء كما هو الظاهر ويجعل جملة وتضرب بيد
مفسرة للوضوء الواحد ويجعل أن يكون معناه أنه
ضربه واستحق على الأمر الوضوء ويجعل في قوله
والفعل من الجارية ابتداء بحكم ما رفع الفعل إلى

على حد ما يقيم العمل او حتى يتم مخدوم
 شغلته بغيره كانه قال ونصره بدين العمل
 من الخلق ويكون من عمل القديس على الآ
 وخلق من كل من هذه القديس الاما من قد
 انما كان الطاهر اذا القديس الصبر هو الصبر
 على الامور والظاهر في الكلام مع صفه على
 الزود وهذا التقدير ان على كل واحد من
 اليه ان يكون حمل الصبر على ما هو الطاهر
 على الامور وقراءة الفصل بالبرهان على الوجود
 كما هو الطاهر ان يكون الزود من قوله على
 واحد الوجهة الزمنية لا توجد في اي من
 على الامور فيها واحد من مختلفين وهو الزود على
 الوجهة الزمنية وان كان في حاله الذي
 الى انما انما من هذا الطاهر على الملوك الثاني
 كالانجي **تس** المشهورين له انما عدم
 علق الزمان في من الكين في شمله او الجانب
 وبعض العامة وقد استدلنا لا جواب على الشك

تدبر

بالروايات المتقدمة للفقير واستفصحه والذي
 طامعنا في تخرج الرسالة بالان اجزاء المتبعين
 لا يتحقق كلها من البدين بالمتن ليس في شهادته
 كما تشهد به الخبر ولعل القس لما جاء بلين الكين
 من الاجزاء الزمنية الكين الموجبة لتوبة الروح
 ويكون الغرض من التعليل لها فلا لالة للاهم
 بالمتن على عدم اشتراط العاقل بل هو باطل على الشر
 فاما قوله طامعنا مال الى تميز ما استدل
 به ابن الجبر من ان من قوله تعالى فاستمعوا
 وايدكم منه طاهر في التبعين وجعلوا فيها
 الثانية مما يبيد وقال ان ما تضمنه محجة
 من الحضور على التكم من اعادة الصبر في
 الى التبعين من ان المتبعين الذي هو الطاهر
 قوله على كل واحد من الآلهة بدين من ذلك الصفة
 بدين الكين ولا يتعلق بدينه الا على اشتراط
 والطاهر الذي لا يخلو من هذه الروايات قد

المتن
 المتبعين

وهو قائم ثم ركع وسجد ركعة من ركعتيه متواليات
 وزاد ركعة الى جلسته ثم سجد ظهره نحو القبلة عليه
 صل من ما اورد من لم يمتنعوا ظهره ونحوه
 وتغنى عليه ثم سجد ظهره وقال سبحان رب
 السبط سبحان ثم استوى فاما هذا السجدة من الركعة
 قال سمع الله ان يحسن ثم ركع وهو قائم ورفع يديه
 حيال وجهه سجدة بسطة ركعة متعقبة للصلوات
 بين يدي ركعة حيال وجهه فقال سبحان رب
 الاعلى وبحمده ثم ركع ولم يضع شئ من سجدة
 على فخذه وسجد على ثيابه اعظم الركعتين في الكبر
 وانما السجدة التي هي بين الركعتين والركعة وقال
 سمعته من من سجد عليها وهي التي ذكرها الله
 عز وجل في كتابه فقال وان السجدة لله فذكرها
 مع الله احدا وهي السجدة والكفان والركعتان
 والاربع امان ووضع الامم على الارض من سجدة ثم
 رفع يديه من السجدة فقال استوى جالسا قال
 الله اكبر ثم قعد على فخذه الايسر وقد وضع يده

الايسر على يمين قدمه الايسر وقال استغفر الله
 وايقب اليه ثم ركع وهو جالس وسجد سبحان الله
 وقال كما قال في الاولى ولم يضع شئ من يديه على
 فخذه في ركعة ولا سجدة وكان محضاً ولم يضع
 ذراعه على الارض صلى ركعة على هذا وبهذا
 متعقبة للصلوات وهو جالس في السجدة فلما فرغ
 من السجدة سلم وقال يا احاد هكذا
بين ما قلناه في هذا الحديث
 يا احاد تحسب ان صلى هو جالس على يمين يمينه
 السجدة في ركعة فبذلك وهو من ثقات اصحابنا
 الصادق والكاظم والرضا عليهم السلام ودعا اليه
 بالبر والبر وجه والولد والخدام والمختار
 فقال كذا ذلك ولما اراد ان يخرج للركعة الثانية
 عرف في الخدفة خزانة او غل الاكرام وكان
 عمر بن عبد العزيز انا اخضع كتاب من علماء
 الامامة واخرج من رأي هو جالس من عبد الله السجدة
 اصله كوفي وما في السجدة ان كبر اخفوت به

للجنة

من احوال الصادق عليه السلام في هذا الاصل
 ان به الجسد وحده اسمها في هذا السهر في
 لا بأس عليه ما افع بالرسول في كل حال
 التبع ومعه له خلف في من الحار في هذه الحارة
 والمرة وجوزع المان في القوام العرف نافذ في
 العرف انهم يقولون ما الحق بالرسول ان يصدق
 وصدور من التمام من افع في جواز في
 حاله الجدل او وصف له فان لانه حبيبه له
 ما افع بالرسول من كثرة او من خطايم حدودها
 تامة حدودها من غير زامة اما حال من
 حدودها او تحت ان للصلوة في الجوارح
 بنقله وصوره وحضره وبدل في الموضع في
 قوله تعالى والذين هم في صلاتهم خاشعون وفي
 الفصاح خضع صبر اي غصه وره وجعل في الجوارح
 ابو علي الجليلي في كتابه في البيان عن النبي
 صلى الله عليه واله انه رأى رجلا يفتل حبله في صلته
 فقال ان الله لو خضع عليه لخنق حماره ثم قال

الشيخ ابو علي في هذا لاله على ان يفتح الموضع في
 الصلوة يكون القلب والبراج فاما بالقلوب
 ان يفتح قلبه في كل حال والاحسان في ما سواها
 يكون فيه غير السادة والعبود واما بالبراج
 غرض القبر والاحسان عليها وترك الاتعاب وال
 ثم في القبر بزيارته في الثاني وتبين له
 في كل التامع من عدها ما اخذ من فهم غير
 ركن وزلا اذ كان في ربه في قوله تعالى
 وزلا القرآن في قوله تعالى ان الله عز وجل
 الوقوف وبيان الموقوف في ما عات الوقوف التام
 الحسن والاحسان الموقوف على التقصا للعبادة من
 والجوارح والاحسان والاحسان والفتنة والامانة
 والتزيب بكل من هذين القبرين في كل حال
 الاخر في الآية على الوجوب في التزيب في الجوارح
 من محاسنها على وجه تميز ولا يندمج بعضها في
 حصة في الضمير اي حصة في كلمة بعد ما يقصر في السائر
 لا يقرر له حال وجهه اي ان الله والمراد انه عليه السلام

لوقم بيدك بالتجديد من عبادك وجوه
وقد كتبه من ركنه اي باسمه بكونه ولم
يكتبه وضع اطرافها والعلوان المراءو الحقها
يا جسد الاصابع ايقوا الخفاء الى ان فصل
الاصابع الى الركنين من الوجه والمزبد مست
ويذكر على حديث نزار ان هذا الجبان ترقى العظيم
ويجوز ان صدر كغيره ان معنى التبريد لا يجوز
تبعوا الانصاف منضرا بفعل منكم كما والله
ففي حبان ترقى ترقى ترقى ترقى ترقى ترقى
ويعجل الله وهو صاخر الى العقول ويرى جوارحه
مسا الى الفاعل معنى التبريد والعاور في حبان اما
حالية او عاطفة والتقدير وانما سلبت بحره على
التبريد لتبريد والتأصيل لعاورة كاشدا اسند
الشيخ الى انفسه او هم ذلك بخلاف هذا القول
لنوعه على فاس اخلاقا انك تقيده واما ان تقيده
سمع الله لمن صرح معنى حبان في كلامه كما
من معنى الحضانة فتدري بالحق قوله تعالى لا تميتونا

الملك

للكلام الامين يدركه اي قدامها وفيها منها
وقد تقدم الكلام على هذا القطر في الملحق الثالث
وان للساجد لله تضرع الساجد الاصباح الستة
التي يجدها عليها هو الشعوب بين القبرين والمري
عن الجعفر محمد بن عيسى عن علي بن عيسى
عن شاله التميمي عن هذه الآية ومعنى فلا تدعوا
مع الله احدا فذكر كرمه عن غيره في وجودكم عليها
واما ما قاله بعض القبرين من ان المراءو بها المشا
الشهور فلا يغير بل عليه بعد القبرين
عن الامام وكان يحكي المجمع والقرن للشدة
للمسألة اي انصار فضله عن الامم من حال الجود
جاء على يد كلبا من قوله لم يضع ذراعه
على الارض من عطف قنبري **الفاغ** ما تضمنه هذا
للمدح من الاحكام شريك بين الرجل والمرأة سوى
اسم جبره يختص الرجل وحده في الاول امره
اليد في حال القيام فان الخلق وضع كعبه على الارض
لما دخلها التا التفرق بين القديم فان الخلق لها

الاصابع

الملك

من غفر لكم ما بقى هذا الشهر كما لم يبق لك هذا الله
 غفر فيه وغفر لما سقى من نوره فبسط الله
 ولا يكملنا بقدر على ان نقول على العلم اننا قد
 بنقش في انوار السور ولوحه من اثارها اننا
 من خصكم في هذا الشهر كما لم يكن يستحق
 الله طه سابه ومن كثر فيه سر من غيبه يوم
 من انكم فيه ينما اكرم الله يوم لقا ومن غفر
 رجوه ومله الله رجوه يوم لقا ومن غفر
 قطع الله عنه رجوه يوم لقا ومن غفر
 بصلوة كبر الله ادرا من الناس ومن اذى فيه
 كان له فام من اذى به من غيبه فاسوا من
 من انهم الصلوة على فضل الله من اذى يوم
 للرايز من يوم فيه لم ينزل القرآن كان له من
 انهم في يوم من الشهر لاهما الناس اوله للمار في
 هذا الشهر من فضل الله ان لا تعلمها على ما
 البراءة مطلقا فلو انكم ان لا تعلمها على ما
 مغفرة فلو انكم ان لا تعلمها على ما

البراءة منكم على انكم من طه بارئ الله ما اضل
 لا كما في هذا الشهر من عزم الله عز وجل
 ثم كثر منكم ما يكبرك يا رسول الله قالوا انما
 فعلنا في هذا الشهر كما في انظر لك وانما فعلنا
 وقد ابعثنا في الاور كبر الاحمر من غفر على ما
 ضحك من غفر على غفر لك فبسط الله على ما
 الله ولا في سنة من يوم غفر على الله عليه وآله
 وذلك في سنة من يوم غفر على الله عليه وآله
 من غفر على غفر على من غفر على غفر على
 انك من غفر على غفر على من غفر على من غفر
 وخطيب في امي **يا ايها الناس ارجعوا الى الله**
هذا الحديث حسنا وان يوم غفر على غفر على
 من غفر على غفر على غفر على غفر على غفر على
 من غفر على غفر على غفر على غفر على غفر على
 فيه ومنه فله ان لا تعلمها على ما غفر على
 انه من غفر على غفر على غفر على غفر على
 على ما غفر على غفر على غفر على غفر على

قالوا انما فعلنا
 في هذا الشهر ٢٤

التقنية

قرله

يوم في بعض الروايات انه كان آخر جمعة من جملة
 وعلمت فقال على خطبته الفاء العفيفة مع اتعلا
 فغيب عن الخطبة والقول ما على ما واد ان اراد
 ان يجلي كما قال في بعض من جملة اهل كتابها
 فجاءها بالاسنان او هم يابون من له يابول الزنا
 اهل كتابها او على ما ذكر بعض المحققين من الناجين
 ان التقية في الفاء على نون هي بمعنى نحو
 جاء زيد فصر ووجازي ذكرى وعوف
 مفصل على قول كونه تعالى وما اوضح من قوله فقال
 ربك اني اني من اهل الخوف لك فوات فقلت
 وجي ودي حسن مني ورجلي التسبيل احد
 بنعت الخصال انه قد اقبل اليك من الله اكل الحكم
 مع ان قربهم من بعض من الملائكة الحاطب ولا
 فيه لما من الخراج الكلام على ما في مقتضى الظاهر
 يحصل من الذكر كالمذكور اذ الاحكام على من زناها
 الاكل كونه لما من يوعى عليهم رباح فلما طعن
 كانوا لما لم يستعدوا فيقول الدخول في المخرج

والشدة

والشدة ونجدة الاخرات لغير الصائين والمثابة
 ولم يحصل العلم الفرج والاشارة بما في العدا
 العظيم الذي يفسد في الخطبات ونجاة فيه الله
 جعلها كما هم منكرون لا يباله عليهم فوطر
 خطبته لذكر مع المبالغة في التاكيد بالجماع
 الا ان ثم التبرير قد الحفيفة ولا يجدون
 التاكيد جارا على مقتضى الظاهر نظر في ان الحكم
 مجرد اقبال النهر له مما قاله مسلما للبركة وال
 والعصر وولم هذا الحكم للقد تمام جدي فيه
 بعض المتأخرين او منكم من المناقب خطبته
 بالحكم التوكيد من غير ان يعلل المنفعة بامر على التوقف به
 واساد الاحمال الى النهر مما زعم على ولد ان يحمل
 للفرز في العرف لا في البتة انما في السند يحمل
 الاقبال جازا عن الغرض وفي السند انه على طريقه
 الاستعانة بالكتابة ويمكن على الشيخ من التبرير في
 المفرد بان يعتبر فيه التبرير لغير القاعا بالبركة
 وشبهه في السند الموضوع لافادة التبرير القاعا

فيقول لهم استمعوا لشيء كان اراك قد فعلت
 وتوسلوا لغيري واسأله الله ان يرفعني اليه
 الاخصاص الممنون بما سئل من الخدوش الغدس
 رواء العامة والملاحة ان الله تعالى يقول
 ان الصوم لي لا اجزي عليه ولما استأذنا بان
 رمضان من ايامه تعالى فاجروا به المتبع للنبيل
 فذكره المحققين كما يعقوب الكلي على انه في
 كتاب الكافي عن علي بن ابي ابي عن ابي بصير
 احمد بن محمد بن ابي بصير عن حماد بن سالم عن عبد
 بن سالم قال كانا عند ابي جعفر ومحمد بن
 علي ابنا ابي عبد الله فقالا لهما رمضان هذا سنة
 لا تقبلوا هذا رمضان ولا تذهب رمضان ولا
 جاء رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى
 وهو خير من اجل الاجر ولا يذهب ويكن قولنا اسم
 للدين فان النبي من حرم عسوان الله في هذا
 فليس من ان علي بن ابي طالب في منامه للمؤمنين
 العسوان في هذا الشهر كما لا يخفى من علمنا

لغيره

دونه

قالوا في نحو الخبر يزيد والنجاع عمرو ومن القوم
 ان جعل في المنام على الحنف او كان غيره كل امير
 يزيد وكل نجاع عمرو وان جعل في المنام ان يزيد
 او جين الاحمر وعمر بن الخطاب النجاع صعدان
 في المنام وكذا كان فانه انفسه لا دعا على حامل
 وضد فاعلى فخر اسمك وسألكم زبنا استبد بصفت
 احدها على الآخر على غايتها ولا خلاف في اشتراك
 في وصف علي هو عدم وفاة الكبر ثمرة في
 الصلاة اما الخلاف في ان اجمدا الذي لا مثاله
 ولا يحب بالكلية وهذا معنى الخلاص فان اجمدا
 اسوا من الاختلاف القراء وتقلب بين الحكيم
 الحكيم وفيه قال ابو جعفر ووافقه من
 علماء الشيعة الامامية ابن الجبدي وشاذل الشيخ
 الطوسي في النهاية لقوله تعالى او مسكنا اذا تبارك
 وهو المطروح على التراب لسد الحاجة
 لان الشاعر قد ائت للفيض بالاول قوله
 اما الفقير الذي كانت خطوبته وفق العباد لم

والمال

ما بين الكارثتين او ما كالمعكرو وصلوا
 ارجاسكم فممن العلم النج على غير نكاح
 والظن كمن عرف بنية وان بعد وفيد ما
 رماه على ارجاسكم في غير قوله تعالى فممن
 ان قولتم ان تعدد على الحزين وقطعوا
 ارجاسكم انما نزلت في بني امية وما صدرت
 النبوة الا لينة اهل البيت عليهم السلام والظاهر
 حضور الله باقرناضي واولادها وصح
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارجاسكم ولو ايا
 وبحثوا على ارجاسكم المسلمين الذين لا يتركون
 النفس بغير حق ومنه الحان التثنية والتم
 من بعد ايمانكم قد بينا التثنية بوجه واحد
 النفس من العذاب على العمل الصالح يرفع
 مخلد الرحمن على آلاءه الذي يكون الكلام
 استعارة الكتاب مع التثنية والصح ان التثنية
 يلحق لا استعارة لآخر الظاهر من قوله تعالى
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم منكم قبلة الخ

ولا ترد

ولا جرمهم التثنية اي لا يفر عنهم والرفع
 الفزع وهو وقت فلاحا اذا افرغته القوت النار
 ولو لم يفرغ اي ولو كان الانقضاء فممن
 غدت كان مع اسمها وهذا الواو والمحال عند
 صاحب الحروف واعتراضه عند من المعنى قد طفه
 محذوف من بعض ما ينفى ما لو في قوله عليه السلام
 العلم ولو بالغير ان المقدور الطهور العلم لا يمكن
 بالعبث ولو كان بالغير والشواكر يصف النبي
 كان له ثواب في السبعين مرة من المراتب السبعين
 اما العدد الخامس او معنى الكثرة فان المعنى
 التثنية في الكثرة كما قال في قوله تعالى ان تنفروا
 منكم فممن لله لهم وقد يقال في وجه محض
 بل ان من سائر الاعداد انما تكبر ما هو كماله
 اعني السبعة بعدد كماله هو الف من الاعداد
 جميع مخارج الكبر السبعة ولان جميع ما في
 باساقه الاكثاد اليه او تكبره او بها ما في
 اكلية السبعة اسماء على جملة اقسام الاعداد لانه

مقام

وکیلو

[illegible]

ثم يرفع سائر اوصافه الاكتفاء الله لا يخرج من
 وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من
 يرفع لم يرفع خفا ولم يرفع الاكتفاء الله لا يخرج من ذلك
 فاذا امكن ان يخرج من غير شئ فاذا امكن ان يخرج من غير شئ
 خرج من غير شئ فاذا امكن ان يخرج من غير شئ
 ذرية فاذا امكن ان يخرج من غير شئ
 فاذا امكن ان يخرج من غير شئ
 كذا وكذا من غير شئ
 ثم قال الثالث ان يرفع سائر اوصافه
باب في اوصافه
 للذين يرفعون سائر اوصافه
 خاصة وبقية اوصافه
 جملة اوصافه
 واما اوصافه
 الطمان المراد من اوصافه
 ما فيها من اوصافه
 وفيه اوصافه

اي يخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من
 وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من
 الا يخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من
 في الكلام استعاره مصححة بغيره
 التفسير بالاحسان كالشروع في كمال الله تعالى
 واحاطت به حيطته والكلام استعاره بالكمال
 وفيه كماله
 من غير شئ من وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من
 للذين يرفعون سائر اوصافه
 والتفسير عن اوصافه
 من تلك الاوصاف
 فاذا امكن ان يخرج من غير شئ
 وهذه هي اوصافه
 غير ذلك وقد ورد في بعض النسخ
 من غير شئ من وخرج من غير شئ من وخرج من غير شئ من
 للنور ويحمله للنساء وكان كذا وكذا

على ذلك ان كان كانه عن كمال الغرور فانما هو
 والاصح ان ياب فيه وقد فاض عليه الراس
 العقلية واستمر له الكبر القدرية وال
 البرية وتهدت له الامارات السرية والكا
 الزهفة **بسم** جهاد النفس ضد الهواد
 هذا المبدأ وقد تكلم بجانه لما هو من ان
 بعد فهم الطريق الغرور والضرر والمنع
 فالجانه والذين جاهدوا في الله لنجعلنهم
 في حلال على كل شخص ان يحاهد نفسه بالحاسبه
 والمراقبه وتقدمها عن المظنة العائنه الدونه
 ويقتن عليها في حركاتها وكما انها وحدها
 وحدها فان كل نفس من انفس العرور **نفسه**
 لا يجوز لها ان تفر من كبرها من الكبر
 لا يتابعي فيها ابد الكبار ونقضا عزه
 ما بعد او مصروفه الى ان يحل لها من حزن
 عظيم على الامتناع به من ان اذا اصبح في
 من صلوغ الصبح على ان يتوجه الى الله ويقل

بسم

لها بانس ليس في المظنة الا العرور بل هو من
 من ان لا يكون هذا اليوم حديد وقد اسلم الله
 فيه وانما على به ولو فاقوا في الكبر على امر حبي
 الى الدنيا وما وليها النفس فيه على امر حبي
 انك لو خست ثم رددت فانما انك انك انك
 هذا هذا اليوم واليوم ان اليوم والليالي
 امر حبي على امر حبي في امر حبي في امر حبي
 لم يكن انه بعد للبدن في امر حبي اليوم والليالي
 وعز حزنه في امر حبي في امر حبي في امر حبي
 من امر حبي في امر حبي في امر حبي في امر حبي
 من امر حبي في امر حبي في امر حبي في امر حبي
 امر الدنيا انما لا تعلم ذلك في الحواس
 بالها وتقع له خزانه اخرى في امر حبي في امر حبي
 منها وينشأ عليها وهي الناعه التي
 عصا الله فيها في امر حبي في امر حبي في امر حبي
 على امر حبي في امر حبي في امر حبي في امر حبي
 اخرى في امر حبي في امر حبي في امر حبي في امر حبي

أما عليه القبول أسا كرا وأما كروا فاف
جئت النعم منقادا للعلف أضدق من
علما وأضدق صراما استبقا وإن ملكت
النهر على العفة وأرجله منقادا لها ساعيا في
استياط الخيل للروبة إلى مراد أفاضلك شيئا
لو خرف خرا أينا وأعلم أنك صمد مختصر من العلم
ذلك بباطنه وقبح كانه وبلاواته ومجرباته
بأنه العالم الكبير على الحكيم كقول البشير مني
وسيد الوحد عليه السلام دواول غبك ومجرب
قد أنك تملك فاضدق وزعمك جرم صغير
فبك انظرى العالم الكبير وبان في الامور
قبيته من وجه لك الغالب عليك اربعة
اوصاف الملكية والتبعية والتبعية الظاهرية
فمن حيث الملكية يتناول افعال الملكية من عباد الله
سبحانه وعلاقته وانفرد اليه ومن حيث التبعية
يتناول افعال التباع من العداوة والبغضاء والفرار
على الناس بالترتب والنظم ومن حيث النعم يتناول

افعال البهائم من الفزع والبشق واللوص ومن حيث
 الشيطانية بما على افعالها من بقتلة وجرح
 التزويج من الاعراض البكر والميل وكان الجميع
 في اهلها انها الاثمان ملك وكجب وخبر
 ويطان فالكل هو الغيب والخبر هو الشبهة
 فان استغلت بها هذا السلك وذهبت كل الشبهة
 وحكمها بعصر المادون وكثرتم هذا السلك
 الكلب عليه اذا السب بكثرة الشبهة وان
 الكلب يسلط للكل وحيل الكلب يهتدون
 التباينة اعدوا الامر فلهذا السلك في ملكه
 وجرى المحل على الصراط المستقيم وان لم يجهل
 فمركب واستقر برك فلهذا السلك في استنباط
 ونزق الفكر في تحصيل معلومات الخبر
 مرادات الكلب تكون داما في عبادة كلب
 وهذا حال اكثر الناس الذين هم صرورة الى
 الملوك والفرج ومناقب الخلق ومعاداتهم
 تلك انك تترك على عباد الاخصام عبادتهم

والوكف العطاء عنك وكشف حقيقة الملك
 ومثل لك ما ينال الكاشف انما في التزم العقل
 لربك فكل ما بين يدي خبر مشتمل عليك
 في خدمته ساجدا له من ذراكا اخرى متعبا
 لاشاؤته واسمى هذا السلك في شأ من شؤانه
 من حيث على الخبر لا يحسن بل على طوره واحتيا
 شئونه ولا حجب تلك جانيا بين يدي
 عقول عباد الله مطيعا لما يلقى مدقا من السلك
 التوسل الى طاعته وان بدلا من طاعته
 وخبر فانه هو الذي يجمع الخبر من الكلب
 بينهما على السلك فاست من هذا الوجه على
 ويخبره ويصير في القاطن العاقل من العفة
 بقوله تعالى انا اعبدكم بما يحب آدم ان لا يفت
 الشيطان انه لكم عدو بين فلهذا السلك
 في كتمان وكبره ونطقه وقبائه وضيقه
 يكون ساجدا ملوكهم في عبادة هؤلاء وجدا
 العلم حيث خبر الملك ملكا والسيد عبدا والرب

6

الحمد لله رب العالمين

عالم

v9

الاجمان والروايات سبحانه واسلمه معاملة لبعض
مع من الغيبة ولو سلم اليه ما تفرق على الغيبة
من الجراء التي هي هكذا اكثر ما يرد في حياته
فانه انما يوجد باعتبار الغايات لا المادي
الذي لا يخرج عن الفكر المراد به الخلق اعني الملام
الروايات المعروفة الذي يذكر في مقابلته الفعل
الحسن للتمثل على حان خفيص الواجب والكتب

ويخرج الباسح والكريم وان كانا داخلين في
 رسلهم عبد الله عليه السلام المراد بالمرور هنا
 الرجوع والمراد من السؤال عن وجوبها على
 جميعا وجوبها على كل واحد منهم عالما كان او
 جاهلا متبررا ام لا وفيه او غير متبرر والرد على
 على ذلك اي على ان الوجوب انما هو على من كان
 فاشيا بالله بذلك هو الامر الذي لم يمتنع
 على من سئل كذا وكذا لا يقتضي كماله الظاهر
 ولكن منكم امة كلام الامام عليه السلام
 صريح في ان من في الاجابة تنقيصا وامانا في
 التماسه من حيثها ياتيه والتعوي كذا امة
 نامون بالمعروف فبعد جدا هذا ما هو
 عام اي طلب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 الا انه جيبا لا يخص جميعهم **فصل** اختلف
 اصحابنا في وجوب الحجة اعني الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر على من كان في الحج والعمرة
 ابرار ودين وجماعة من سائر عباد الله

فمنه

التمسد في ربح الارض او الحق النج على طاب
 نراه على الاموال والتبدل للرضوخ واما الصلاح
 والعلامة وبعض الناجين كالتمسك الثاني على
 الثاني والتمسك على النزاع بما لو كان في البلد
 يترك الصلوة او يترك الحج مثلا وفي البلد عند
 اشخاص يكون تركها من غير امر او اجبة في ذلك
 الشخص من غير ضرورة طاعة وشرع واحد في
 امر وفيه وكان قريب الامر على ذلك منظرنا
 في ذلك فلا يحدله الا انما هو هذا المعلوم
 من غير الحجة على حفظ وجوب الامر والنهي في
 الباقية ام يجب عليهم مشاركة في الامر والنهي
 بما عدم على ذلك الى ان يحيل الامر والنهي
 بالوجوب يعني استدلالا بصدور هذا المذهب
 فان ظاهر الوجوب العيني والاحاديث اخرج
 يمارب صدر هذا ذلك كما روي عن النبي
 عليه السلام من ترك احكام الله عليه ويدم ولما
 صدر في الاحكام وما روي عن الصادق انه قال

مر
ص

الحج والعمرة

لا تخافوا انه قد خرجنا من اخذ البري منكم بالقيم
 ركن لا يخرج من الدنيا وانه لم يملككم من الجحيم منكم
 المسيح ولا تتركوه عليه ولا تخرجوه ولا تادوا
 حتى تتركوه واسألوا الله هذه الحماة وتخرجوه
 الاخذ لا تتركوه والقابلون بالوجوب الكفا
 استدلوا بالادلة الكريمة وما تقدمه من هذا
 ويظهر بالبال ان الاجر والموت انما يدان على
 عدم وجوبهما على كل واحد من اجاد الآخرة وهو
 كذلك لانه لم يتركوا احد منهم من جملة الشرايع الكو
 ولا تتركوا على انما يعطون من النعمان والبر
 الوجوب ببيانهم البعض منهم في زينة الدنيا والآخر
 ليس الا في هذا وسفرها من غير نسخهم الشرط
 لا يفتي الوجوب الكفا في كافي الجمع ولا يجمع ذلك
 انما اذا شرع احد العشر في المثال السابق للآخر
 فان ظهر النفع الباقي ان منكم له لا يستحق الزينة
 الآخر ولا يخرج الآخر في غير زمانه انما ان
 وجوبه عاقل له الكد ما في الشارة فيزواجده

عالمكم

الشرف فيها منبها للمعلو للعنوي بالعلم
 فقال ويجوز بيع اسم من يعقو للزينة كما ان ويل
 كماله عذاب ويصير العنوي في كل سنة ما كانت
 الاخرى باذنه الطامع من يطلع من الطبقة
 وهو يحاوي لظلمه واصله بالصور فقد هو الخ
 على عيبه على خلوص النعاس ثم قلبوا اليه الفنا
 فصار طاعتهم وهو يطلع على الكماح والنبط
 والاشمال على كل من في كماله ولا على كفا
 بسله عبادته الله تعالى وعلى كل ما عبد من
 دون الله تعالى ويجوز مفرد اكله تعالى
 من يلدن ان يحاكموا الى الطاعة وتقدروا
 ان يحكموا به وجمعا كقوله تعالى والذين ارادوا
 الطاعة من غيرهم من النور الى الطاعات
 وغفلة في الجواب لعطفه في هذا الساقط
 لما زينة كافي من الجاف في الذي يستحق فيه
 اذا اجلبت على الآخر من الزينة وانما
 موقع النفس في الحي لانه ما اعلن بغيره

كذلك

الصدوق او مجموع كافي في الزينة
 في ايم او النسخة كافي في الزينة

تبرجهم كتابه عن انه شرف على الوقع فيها
ولا جعله ان يراد به مناه الصريح ابنه والتعبير
حاشا وجانه اذكر فيها على صيغة للشيء المعتبر
اي طرح فيها على وجه المبالغة اي الذي
لا يعمد فيه حيث طال وذكر منا ذكر هذا
الكلم لعين على خبايا علمه في وصف تلك المعرفة
وكانوا على هذه المعرفة القليلة والاعمال البعيدة
والغفلة والقدور واللب والفرح بافلاك الدنيا
على ان ياد بارها هو مستطال وحالها
من اناس اهل الكرم خال من ذلك المعرفة القليلة
ايضا انهم في الغفلة وهو انقلب بها
احسن انفسه الشيخ الصدوق في محله باربره
نقل في كتاب اكمال الدين وانما الغفلة من
للتكافؤ في حال الايمان وانقراض الدنيا
وغفلة عن الموت وما بعده من الاله وال
وانها كفي اللذات العاجلة الغاية للترج
المجذبات التي في من تدور على

من
العلم

علا

مكرر ناضد من خبرها فبشبهه منفع على ما قبل
الآية ولم يدبر ما عني الله به للموسى في ريب
بدر ومجربان يكون فكلما يشبهه الامور الطائري
اي التجرد فذو به فحسبني فيها ادوية معه
انما من الملوحة ومن التحلية اي يركب ادوية
حيث امر والطاهر ان يركب للامور التي
لا العنق واللعني انه على انفسه على انه كان يطبخ
على الامور المصونة على الجوارح ويتركها
معه في العارضة لا في ريبه والعلوم للكونية
التي جعلت ان يكون ريبه لكونه او يطبخ
عليها الامور احد بعد واحد على ما يلزمها
النار بل السراج الكاتم وصرفه غنصها الطاهر
الوصفي لخصته ما خور من الماويل اذا جمع
وقد نرى ان كمالها علم او طبعا والقراد انه على
الله عليه وآله اطعمه على علم على تلك البطون
للمصونة على تلك الاشياء المكونة والتعبير
لغة كلف معنى اللفظ والمهاد ما خور من العن

وهو مقرر بانقر تعالى اسفل التوراة وحيها
 اذ انقضى واسفل الصبح اذ انقضى وفي الصبح
 عيسى عليه السلام الله للقرآن الكريم وحيه
 للآله على مراده حانه وقرآننا الله للحي
 لا يخرج من تحت الحبيب الذي طاعة الله
 اي ما يوجب طاعة الله او معصيته ان لا ي
 عوا حكا اي حجة فان الحكم بينهم لما انجى
 بمعين الحكماء ايضا ولا يحد من حكمنا بحكم
 الحمار وقع الكاد جمع حكم **تيسر** لا حرج في
 قد كذب على رسول الله النبي في الحمار
 الفاسد والفاصل بالاطلاق من التوراة الى
 الملوك ويزوج الحمار الى ابنة ويزوج ذلك
 ودعوى من في العلل عن ذلك طاهر السلا
 وما تضمنه هذا الحديث من قوله صلى الله عليه
 فكأنه على الكذابة ليس على وقوله ان
 هذا القول انما ان يكون قد صدق على الله
 والله اولاد العلم على القدر من حاسن الكائن

حيث لا يقر
 فيا ليس بمبدأ ما خالف بعض فاسد اذ كره عليه
 من الحديث للتقريب الى الملوك وحيه
 كذا قد حكي ان عيسى بن ابراهيم وخوفا الله
 ما كان يحيا المساء بالاطام من التوراة
 صلى الله عليه وآله الله الحبيب
 حان او خوار صاحب امر الله الحبيب
 درهم غايبه وحيه
 رسول الله صلى الله عليه وآله الله الحبيب
 شاح وحيه الله الحبيب
 وقالنا الله الحبيب الله الحبيب
 حان الله الحبيب الله الحبيب
 والحمار من وحيه الله الحبيب
 مرجع عن قوله الله الحبيب
 اخذ وحيه الله الحبيب
 وقد صنف الله الحبيب الله الحبيب
 كتابي ان الحبيب الله الحبيب

الحمار

الحمار

احاديث السعيد من هذا صريح الحق من توفيق
 سلطان الجنة واما الاحياء طاعة الله تعالى
 دفع اليك من الحكومات الطيبين للفرجة بحان
 الوجوه لاهم لاهم الذين ولا جميع الارواح
 الموت كذا في كل طمان القدر الفار قال الصافي
 كما بالدر للقطعة ومن المروعات ما من هذا
 التوفيق على الله عليه وآله قال ان الله تعالى
 للخلق عامة ونجاها بالبر خاصة وانما
 خذني جبرائيل ان الله تعالى لما خلق الارواح
 روح لبيك من بين الارواح واما ذلك كثير
 ثم قال الصافي واما انساب في عرفه فليست
 لقوله النبي قوام الحق والبر على نعم والوالدين
 والافريق من المروعات ما روي في اول
 من هذا كتابه بينه عمن الخطايا والبر
 المتوسل في اذن ابي بكر قال روى الملايكة ومنه
 منها يابن وعرفوا من علي وعثمان جلد
 لغير ذلك من الاحاديث المتصلة ومن المروعات

بسم الله

ابراهيم

نروها نردجنا النظر الى الحضر يزيد في الجبر من
 قدامي ابراهيم خيرة خراف الله العلم علان علم
 الوريان وعلم الاحيان اتى كلام الصافي متفيا
 قد علم في الحشد بعد الشفاء من الجبر حسن اسمه
 يا ابراهيم ادي من احباب رسول الله صلى الله عليه
 وانه عمالي ذلك الوقت وصدر جماعة ولتختلف
 احاديث كثير من علم انه معهما من النبي قال صاحب
 القاموس مع ذلك الاحاديث من احبابهم
 وقد صدق الذي كذا في شيب من كذب ذلك القوم
 حواء كروني يا ابراهيم والاحاديث للمروعات اكثر
 من ان يحصى **ذكر** ما تضمنه هذا الكتاب من تعليم
 صلى الله عليه وآله لاهل البيت عليه السلام ما كان وما
 يكون يمكن حمله على الاحكام الشرعية في السال
 الكافية والنجاة في دينه حمله على بعض النيات
 اطعم الله تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وقد علم
 الذين للناس والعلم ان امير المؤمنين علي عليه السلام
 اخبر كثير من ذلك كونه عظيم لما استاذن علي في

ذكره

في المخرج الى المخرج والله ما يريد ان يخرج وكما يريد ان يخرج
 وان الله تعالى يرد كدها ويظهر في بها وكما
 من عدم عين المخرج المخرج وقال كذا في غير ذلك
 اجري في ذلك من عدمه ودره وكما في غير ذلك
 قبل قوله عليه السلام في ذلك ان كان في ذلك
 عند الله تعالى في قوله الله تعالى وكما في ذلك
 ما يريد في ذلك له وكما في ذلك وهو في ذلك
 لما يريد في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 ودره في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 شهور في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 بان الله تعالى في ذلك وكما في ذلك
 كتاب في المخرج والمخرج وان في ذلك
 المخرج المخرج وكما في ذلك
 وكما في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 عليه السلام في ذلك وان ذلك في ذلك
 عليه السلام في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 واحدا بعد واحد وقال الحق المخرج في ذلك

ختمها

عاد الامانة

وغيره

في بيت نعل العلم والحدود في المخرج والمخرج
 كتاب في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 المخرج المخرج في ذلك في ذلك
 الامانة المخرج في ذلك في ذلك
 كتاب في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 الله تعالى في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 ايا ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 المخرج في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 قطا في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 الله تعالى في ذلك في ذلك وكما في ذلك
حديث الثاني في العشرة وان في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك وكما في ذلك

المعروف

والله اعلم

العار في الدنيا والآخر من الدين والدين
 حذرنا الدين من غير الله على علمهم السلام قال
 حقونا في الوفاة قبل ان يوقى فقال هذا لنا اوفى
 على ان يوقى اخونا من رسول الله وبعده وصا
 اوله وصفي اخنا بعد ان لا اله الا الله وان محمد
 رسولنا احادنا بعلمه وارضا بحجته ورضاه
 من في القبور والى الناس من اعلم علم عالمها
 في الصلوة ثم في الوصل باحسن وجهك ورضا
 بما اوصاني به رسول الله صلى الله عليه وآله فاذكرنا
 ذلك يا حي القيوم بذكرك على حبك ولا تحزن
 الدنيا اكرمك واصيحت ابي الصلوة عند
 الزكوة في اهلها عند محفلها والصفى عند الله
 والعبد في الرضا والصفى من الوارث
 الصفى ورحمة المجهود واصحاب البلاء وصلواتهم
 وحق السالكين وحق النعم والنواضع فانه من اجل
 العباد وحق الخلوة والكرامة والزهادة
 من بين من وعرض له وبلغ حسن واوله

الغزل
 الله في شرا منك وعلا منك ولما انك من التضرع في
 والصلوات اذ اعرضت عن امر الاخرة فابدا له ولا
 عرضت عن امر الدنيا فانت في حبيب عندك فيه
 والى نور من الله والجليل للظهور والظهور
 فرب المولى بغير حبيب وكن الله باقى علمه من الدنيا
 حجة او المعروف او امر من الله في احب ابراهيم
 الاخوان في الله واخيه الصالحين وادام الله في
 دينك واجتهادك بقلبك وبالله يا عالم الكون
 سلمه وانك والظهور في العرفان مع العلمانية
 حجازا من لا غفلة له ولا غفلة يا حي القيوم
 وانصرت في عبادتك وعلبك بها الامم الدائم الذي
 تطيقه والزم القصد بسلام وقدم لثقتك نعم النعم
 للمؤمنين وكن الله ذاكرا على حال واسم من الله
 الصغرة في نعمته الكبير ولا تاكلن طعاما حتى تصدق
 في اكله وعلبك الصوم فانه زكوة لله ورحمة
 لا اله الا الله وجاهد نفسك واحذر جليلك ولا تغف
 عدوك وعلبك بالمر الاكبر واكرم من الله انما

الذي يوصيكم الله في دينه ويثبت اليقين بالله

بما جاء في كتابه وارضوا بحججه

والذين هم في العلم فيها كالمزكاة في الدنيا

فان كان ذلك الانسان لا يحول الجدة عليه لم

وكان كانه عند محلهما بكرهما اي عند محلهما

وهو محول للمحور في الدين والاعمال وهو المأثر

عند احد عشر شهرا ومن الجوارح التي هي في الله

والله اعلم بالخير واليوم يوصي بالما ويحفظ الله

شهوره والحادثة في ذلك كرم وليس في الدنيا

كذلك الذي منه فقط لا يحول الذي منه ايضا

من محله من الجوارح ابتداء باليوم وعادة في ذلك

وتربية في العبيد وتربية في النرج والصحف من

اللائحة وعدم الخلق الاعوام من ذلك منسوبة

فما يحتاج اليه من وضع جوده على جوارحه

ونسبته من الجوارح والاشياء ذلك واداء

التي هي في النبي صلى الله عليه وآله من كان في

الله واليوم الآخر فيكم ضيقه لا يفر من

الاحاديث من جلالته اكرامه في عمل الطعام وطلا

الوجه والاشياء من الجوارح مع كل الواجب

وساكنة في الباب كما هو في الدنيا وقد عكس

عكس انما الضيق قد تم الفاكهة اليه في الطعام

لا تفر من الطلب والعبء في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

في كل منهما في كل منهما في كل منهما

جسما الاخر اسمك وانما هذا الساتر والاسم على
خزان واحد جعل الملوهم من عار وى لان من العلم
من العلم على الحق على العلم في العلم في العلم
اذا احدثت في العلم في العلم في العلم في العلم
من جوارك الحول من جوارك الحول في العلم في العلم
ما اسلمت على من العلم في العلم في العلم في العلم
عليكم من الذين اتيهم الله وحولوا الامور الى العلم
للمرور فانهم يدعون للمرور واما حول الامور فابني
ورويها في الساتر من رويها في الساتر في العلم
جسما الاخر اسمك في العلم في العلم في العلم
الاجمعيون من اسما الذي في العلم في العلم
لعل في العلم في العلم في العلم في العلم
الذي فان الاحسان اذا المرور في العلم في العلم
عليه من العلم في العلم في العلم في العلم
الذي هو من العلم في العلم في العلم في العلم
الذي هو من العلم في العلم في العلم في العلم
في الدنيا وفيه من العلم في العلم في العلم في العلم

الساو اذا اسلمت
فلا عذر في ذلك

وادي وادي اسباب وصيرتكم مستغفر في ذلك
فلا عذر في العلم في العلم في العلم في العلم
والعلم في العلم في العلم في العلم في العلم
يوم من من العلم في العلم في العلم في العلم
ان العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اصير في العلم في العلم في العلم في العلم
هذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اجمعيون من العلم في العلم في العلم في العلم
شهر من من العلم في العلم في العلم في العلم
لعل في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

عنده وهو من جنس تلك غاية الحق اذا اخبرنا من
 من المواد المتشابهة للشيء على الخط في غاية
 الاحكام والاشياء التي يتغير ويتغير
 اسكان لغات كل من وطول واوسيل بحسبه
 الله في الحق الطويل والبارئ
 من صفاته ما حاصله ان اللون والهيئة
 كان في اللغة هو واحد لان من صفات الله
 حسنة في عرفنا به القلب وقها من الحق
 نألم الحق من العباد المتوفع ميسار تكاملها
 والتفكير في الطاعات وهو يحصل الاحكام الحق
 ان كانت مائة متعاقبة جزاء لرب العباد
 منه لا يحصل الا القليل والحق لا يحصل
 عند التعريف الحق وحينئذ وهو الحق
 وهذه الحالة لا يحصل الا من العلم على
 الكبرياء واذ ان لذة القرب ولذا ان كان
 تعالى انما يحق الله من عباد العباد والحق
 حروفها من قدر يعلمون علم الحروف انما

كلامه ولذا الحسنة في العباد ان يظهر لها
 في الاحكام والصفات من كرم البكا والحق
 ولا من الطاعات وقع القلوب حتى يصير
 كرمها اليك كما يصير كرمها عند من عرف
 ان فيه سما فليلا لا يولد احراف جميعها
 بالحق فليلا لا يولد احراف جميعها
 وفي الله الحق والكبر والحمد وصار كرامة
 انظر في حق العافية فلا يفرع لغيره ولا يفرع
 شغل الا للرافعة والحاسبة والحاسبة ولا
 من يصنع الاحكام والافعال وهو الحق
 في الطاعات والطرقات ولذا الحق الذي لا يفرع
 عليه من هذه الآثار فلا يفرع لغيره ولا يفرع
 اسم الحق وانما هو من حق الحق ان
 العباد في اذ احب اليك من الحق فلا يفرع
 الحروف انما ان قلنا كرم وان قلبهم كرم
 وانما ان من الحق في العباد والحق
 والسادرة اليها من حق نألم ونألم

نحن من الدنيا فانه الماء الساكن ويحب ان يكون
 من رات المذوق والاصح ان يقال في قوله
 النعمة في الخلق في قوله اي يجد عرويه
 في امره وفيه وفي الله اي لا يقدم الطرف للسر
 اي ليس على ذلك خالص الوجه الله عز وجل
 فيه عزه حتى الصناعات والاعمال في العباد
 كافا لله يوم يبعثون والله ما
 عبد له خرافا من ارك ولا حيل في جنتك وفي
 وجده لك اهلا للعبادة فبدت لك هذه مرتبة
 لا يحصل اليها الا بالتسليم والاعمال الصالحة
 لان فيه المراتب لغيره ان يوصلها وتعلم في
 الاخرة من جهات الحديث السابع والاربعون
تعالى في الدنيا اي راي رايها من العيش في الدنيا
 وزاد الاخوان في الله راح بها في الجنة من الدنيا
 وفيه من التسعة وزيادته اعطاك اي ليس في الدنيا
 سبابة لانهما في الدنيا في الدنيا وفي الدنيا في الدنيا
 ومجابه من الاصل في الدنيا من الدنيا في الدنيا

افضدا في في عيشتك الاقصاد هو التوطين
 المتبذره والتفترق والمراد من الاقصاد في العبادة
 الايمان بما لا يخلو البدن منه شقة شدة
 لا يغير الطبع عنها روي الشيخ للبلبل عجل
 يعقرب عن الامام ابو عبد الله عليه السلام
 في الصادق قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 لا يبرئ من الله من اعلى هذا الدنيا فاعرفه
 في كل يوم في كل يوم عبادته ان الله في كل
 للفرقة بالبر لا يخلو الا في ولا امرضا قطع فاعرفه
 من رجوا ان يوتوا والزم الصلوات في كل يوم
 اقامت اللسان في العبادات في سنة وفي كل يوم
 جذا فانه موجود ومعدوم ويخلق ويخلق
 ومعلوم ومجهول الاوتيا وله اللسان في كل يوم
 له في كل يوم وهذه الخاتبة لا يخرج في عيب
 اعضا الانسان فان العبد لا يخلو الا في كل يوم
 والاضواء والادنى لا يخلو الا في كل يوم
 لا يخلو الا في كل يوم ولما الانسان في كل يوم

هو واحد واحد
 ان يكون شيئا
 ما من

جدا وله وفي كل من الجزر والجزال عريض عريض
 معاد رجل انه قال قلت يا رسول الله هم انزلوا
 بما انزل فقال كذلك تكلموا وحي اليهم في
 النار على ما اخرجهم الاحصاء اليهم وعند صلاتهم
 عليه وآله انه قال من كان يرضى بالله واليوم الآخر
 فليس يجره اليه وليك والاحكام فيكم فانه في
 وقاية من النار وفاقا في الدنيا في الدنيا
 والاول في الاصل يعني القصر لكنه ما تفرع عن
 فيسعدى الامم من كان يرضى بالله واليوم الآخر
 القام كلام على من الاحكام او يرضى في رجا
 على المباشرة الخطا في امره فليفت عليه وهذا
 فراق في يومك يوم زمان بقر باضافة للسدر الي
 الطريق على الاضاع ويجوز ان يقرأ في التورين
 الطريق عنه وقد فرى الوجه في رقا ما لهذا
 فراق في يومك **قال في الحديث** ما مضى
 لخدمته من فراقه على السلام عليك على السلام
 بطا حره على السلامية العاقل العاقل العاقل

كثيرا

توسعة لاداء الامور

ورد منه كثر في الخلافة للرقبة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كثر روى عن الامام موسى الكاظم انه كان يقول في
 الشكر من عصبك لسانى ولونك وعزك
 لا حزننى وعصبك يعزى ولونك وعزك
 لا حزننى وعصبك يعزى ولونك وعزك
 لا حزننى الى آخر الدعاء وفي حقه الكمال
 المشهورة الى الامام من العابد عليه السلام
 كثر من هذا القليل لروى في الخبر
 بد الله انما روى الشيخ الطوسي في الحديث
 باب الاستغفار من كل الذنوب والامور
 عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في الدعاء
 وروى في يومك يوم زمان بقر باضافة للسدر الي
 انه صلى الله عليه وسلم قال في الاستغفار الله
 الله في اليوم اكثر من سبعين مرة وسأله لك من
 لخاصته والعامة كثر واحسن تفهم هذا
 ما افاد الفاضل الحلي بماء الذهب على راعي الحق

الشيخ

قد رآه روضه في كتاب كشف الغطاء رحمه الله
الآية والوجه عليهم السلام يكونوا واقعة مستوفية
بذلك الله وفهمهم شعورهم وخبرهم مثله الملائكة
الخالصة وعباد في تراتبه كما قال عليه السلام عبد الله كما
نراه فان لم تره فانه رآه وهم امر استحقون اليه
يكنهم على قري من خطر اعز الشريعة العلية والار
الرفعة لا الاختلاف لما كان للفرق والفرق الى الكمال
ويخرج من الساعات عددها وساعاته خفية
فاستغفر من ذلك الخصال من عبد الله الذي اراد
ياكله خبز من رزق كرمه الذي يري من رزق الله
ملوكا من الناس ويغفر افعالهم عليه من رزقهم
وما انكره الملك جند السادة وما لا يعلمون
ولا هذا السار على ما يقول انه ليرى على قري ما في
لا تستعير النيران يبعث من رزقهم وحسنات الارباب
الفرق من هذا الحق بجلاله حقه الله باكر الله
نشره القاصي القاصي الساعات في رزق الصالحين
شرح في الساعات عليه السلام انه كان في رزقهم

٩٢

في اليوم مائة مرة قال القليل في العلم وفان على كمال
اي على عليه وقال ابو عبد الله في معنى الحديث ان ينجي
ما يسهل وقد بلغنا عن الاصحى انه سئل عن هذا الحديث
فقال السائل عن علي بن رزيق هذا حاله على علي بن
فقال لو كان غيره الذي لم يكن سأل عن ذلك قال الله
ولله قدر الاصحى في التماسه من الكتاب وجلاله
القلبي الذي جعله الله مرقع وجهه من رزقهم
فانه شرب سدر على اللسان موارده ونفعه
السواك والكمه واحسن رزقهم وبعدهم من رزقهم
الصوفية الذين سألوا الخصال من رزقهم
او رزقهم من رزقهم من رزقهم من رزقهم
لما كان على الحق عليه السلام انهم القلوب على رزقهم
ضياء واغراضا على رزقهم على رزقهم
مع ذلك التبرع لله وباسم الله ستر اجبره
لم يكن له من الرزق الى الرزق والاختلاف الى
خطوط النفس مع ما كان تحتها من الحكام التبرع
فكان اذا انما على شي من ذلك امره كدونه

لما كتب لهما مرة ووطئ من ربه فان التي كلاهما
 انما وصيها ان ربه وذكرا ان عليه وقهر
 وكان الله عليه والذات العرش حتى من الله
 على القوم يا فاسفون من انتم في هذا النسخ
 العاشر كمال الذي جعله في الكافي رحمه الله وفيه
 القاموس كمال جليل من غزير وخوف القوم
 والله المأدب والموافق **هذا الحديث**
 وبالله التوفيق والتمتع المدة ومحمد بن
 عن جعفر بن محمد بن الحسين الكوفي عن الحسن
 بن علي بن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن العزم عن
 اسحق بن سالم عن الحسن بن عبد الله جعفر بن
 محمد الصادق عليه السلام عن ابي بصير عن ابي
 ابيه ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 رسول الله صلى الله عليه واله عجل الله فرجه
 مخافة الله ان يكون لا يحسن من التوب مخافة
 النار وابتغى هذا الحديث في ايجاج الايمان
 والاحتج بالاطلاق والجنة على اجساد القوم

عنه

من باب الشاكلة **الحديث الرابع والعشرون**
 وبالله التوفيق والتمتع المدة ومحمد بن
 محمد بن يعقوب الكوفي عن الحسن بن علي بن
 احمد بن محمد بن ابي عثمان بن عيسى بن عيسى
 اذنه عن ابي ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه
 ان الله حرم الخمر على كل من يدين عليه الا
 ياتي بما قال ولا ما قيل له فان انقضت
 الاية او شربك شيطان قبل ان يروا الله وفيه
 شربك شيطان فقال صلى الله عليه واله اما بعد
 الله عز وجل وشركهم في العوالم والاولاد **بيان**
ما قبله **الحديث الخامس والعشرون** ان الله
 حرم الخمر على كل من يدين عليه والله اراد انما احسن
 عليهم وما اطلوا لا حرمه من غير ما توردوا والاولاد
 خاصة معذرة لغير الخمر والاختلاف مشكوكا
 الغيبة من هذه الآية ما لهم بالجنة وان
 طالعكم في التاديب بالباء التمانية للتوبة

للفتوحه والملكه المكنونه واليهاء المشدده
 من البلاء بالفتح والمذهب المخرجه المبدأ أما ان
 براديه بقاء العظام يروي راديه بقاء
 فليس يخلو المخرى عديمه بل ينجح الاصله بخلافه
 يكون جسم الدم واستكان العين الطيه وفتح الشاه
 من تحت اي لحي والظاهران الراديه المخرجه من
 انرا يخلو ان يكون العين المخرجه المخرجه او
 والمخرجه من راديه ان يكون المخرجه او
 كما يرد بان كان هذا جسم الدم واستكان
 من تحت العينه ونفس العين من تحت العين
 خاله بول حقه المخرجه من راديه المخرجه
 وكذلك لعنه ولعنه ان يكون المخرجه او
 للمردود من اسم المخرجه او المخرجه او
 فيه مع السطان او المخرجه المخرجه
 قال المخرجه في المخرجه او المخرجه في المخرجه
 والمخرجه ان شاركة السطان المخرجه في المخرجه
 حليم على حليمها حليمها من المخرجه والمخرجه

ومع

ويقيم على المخرج في انقاصه عن حد الاعتدال اما
 بالاشرف والتبديروا المخرجه المخرجه او المخرجه
 واليهاء المخرجه في الاولاد فتم على المخرجه
 المخرجه المخرجه من المخرجه المخرجه على المخرجه
 بعد المخرجه وبعد المخرجه او المخرجه المخرجه
 على الابان المخرجه واليهاء المخرجه هذا المخرجه
 المخرجه وفردوى المخرجه المخرجه المخرجه
 محمد بن الحسن العلوي روى الله عنه حديثا
 المخرجه في الاولاد روى في باب المخرجه
 للتكاح من تذييل الحكم عن المخرجه
 عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
 قال اذا تزوج احكامكم كيف يصنع قال قلت لها
 ادرى جعل فذلك قال اذا اتم بدلك فليجل
 مخرجه ومحمد الله ويقول اللهم اني اريد ان تزوج
 فادري من المخرجه المخرجه المخرجه
 مخرجه وفي المخرجه او المخرجه المخرجه
 ادرى من المخرجه المخرجه المخرجه

هذا
 المخرجه

وبعد مني فاذا دخلت عليه فليضع يده على راسي
ويقول اللهم على كل من ترك عيما وفي له ملك
اخذهما ويكلمك اخذت فرجها فان قضيت
في رحمتيها فاجعله مسلما سوا ولا تجعله
شيطان فليس يكون شرك شيطان فها
لنا الرتل اذا دوى من الريح وجعل على حصر
فان هو ذكر اسم الله تعالى الشيطان عنه وان دخل
ولم يتم ادخل الشيطان ذكره فكان العمل بها
جميعا والطفة واحدة فليكن في يده وحده
قالوا او ينقذوه من الدرب فيدوا فله
المكمل من ان الشيطان اجسام شفاقة فقد
على الريح في برائط الحوريات ويكلمها التكل
اي شكلت وبريقها ما فالصق الكداحة
من افعال النفس الخبيثة للعبث الفنا صراي
القوس الناطقة الشريفة التي لم تزل ابدانها و
حصولها على راحة بالقرى الشريفة الناطقة
الاجدان فليصا وصحبتا على الكثر والنسأ

لها

للله والقرآن

الحديث الثاني والعشرون والحمد لله الذي
الجبل ابن الاحلام محمد بن يعقوب الكليني عن
علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي عبد الله عن ابي
عن الاحكام بن عبد الله جعفر بن محمد القمي
عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
وعلى قوله فاستمعوا له فاعقوا له فها
رسول الله صلى الله عليه وآله وقال ان شئت ان
تقرضه زوجا وان شاء فارقته وكان والدهما
الذين باعها اشترطوا على ابائه ان لهم ولها
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لئن اعقوا وضد علي
لم يفلحوا فها لله الي رسول الله صلى الله عليه وآله
ان رسول الله صلى الله عليه وآله لا ياكل من الصدقة
فها رسول الله صلى الله عليه وآله لئن اعقوا وضد علي
لم يفلحوا فها لله الي رسول الله صلى الله عليه وآله
لا ياكل من الصدقة فقال صلى الله عليه وآله فها
صدقة ولنا هدية ثم امر بطيخ فجاء بها المسكين
باب من اكل من الصدقة

في

ان يرى كان عند ذلك خرج لها برقع مصفر بالياب
 الموحدة واليات المشاة من تحت المنظرين ان
 المعلنين واخرها عا وروى برقع بفتح الباء و
 اسم زوجها صفت بالمسح المصفر والفتى المجه
 ثم الباء المشاة من تحت واليات المشاة وقد اختلف
 الفقهاء في تحريك الحاء اذا اعتقت تحت حيران
 شامت ان غير الفتح اي تحت ويجوز ان يكون قوله
 المتكاث بالفتح والفتح وقررت ان الفتح ان لم
 ولاها قوله الفتح للدار وروى في الاصل يعني الدار
 ويطلق في الشرح على علاقة من الشخصين زوجا لآخر
 بوجه واحد السب والزوجية والدارية هذا العلاء
 المنزلة على الحق المرجحة لا يثبت لانه لم يثبت
 في الاصل للبربر ما بعد الفتح برقع هذا برقع دخل
 فيها الزكوة والمنقذات وانما ارات وانما لها
 وروى عن الفقهاء المعطى للبرقع بها من غير
 شامت البرقع فاء هذا من الشيف هذا من كلام الفقه
 اي غير وجوبه في كل كلام من الذين يستعملون

الا في الحجة الحقة المصنعة تحت خراوعه على الملا
 من فتح الكاح وابتداء الثاني في ثوب الدولة للفق
 دون البائع المستعمل الثاني ان المصنعة المخرجة على
 بنهاشم اذا رفعت لا تخفى فاهداها اليهم لم تكن
 مخزونة عليهم **نص** ما انتقد هذا الحديث من تحت
 الحمار الحقة المصنعة ما لا خلاف في بيع رقبته الزوج
 انما مع خزنه فذكر على انما على خزنه ابتداء لا في زوج
 كان خراكا وبيع الزبائن وروى قال ابو حنيفة و
 لصبيته ابراهيم ببيع المتكاثرة المتكاثرة اما انما
 اعتقت فامر ما يد لها ان شامت قامت وان شامت
 قامت وروى عنهما سامة محل النزاع والاختلاف
 انفسا روى عنهما في مالها احمد لما روى عن
 ابن عباس ان زوج برقع كان عبدا اسود وكاف
 اليه بطرف خطها في سكن للدين يكي وروى عن
 علي الحسين ثم ما انتقد هذا الحديث ان شامت
 طاهره اعان كلهما وكذا طاهره صحيحة ابى الحسن
 فالامانة المصنعة لا يجازها وان خردا كرها انما

تجمل

فبالحال لا يحمل على الفرار من الغزو واعم
 المستفاد من الاحكام ان غزوهم وقع بعد
 الدخول بها فقدموا على ما فيه الاستغفار ورسالة
 على الله عليه وآله لولا اجتهاده فانه لم يتركها
 بارسل الله امره في امره فقال لا انا اما الشايع فاما
 لاحاجه في فديته علمنا ما روي الله عنهم ابتر الخبايا
 لانه سواه وقع عنهما قبل الدخول او بعد
 على معموله النجاسة السابقة فان وقع قبله فحين
 سقط لهم وان وقع بعده لم يفسد وكان الاستغفار
موجب استغفار الغنم من غير الازمة العتقة
 صوره واحده هي اذا سويها ملك لا يورثها
 وضعت ملكا آخر فخطبنا لا يتبدل فيها بعد
 بغيرها ووقع الغنم قبل الدخول فان احبها
 الغنم يوجب سقوط الهبة لا خيرا العتق في جميعها
 لزيادة على الملك فيطاعها **مادة** ما اظهر
 هذا الحديث من تقرير النسبة على الله عليه وآله
 عادية على قولها وان لا تأكل الصدقة بعطونها

عنه

تحريم الصدقة الواجبة والمندوبة معا على
 الله عليه وآله لان الام في الصدقة انما للفقير او
 للارامل او للمساكين او للاجانب او للمسلمين
 من غير ان يكونوا من آل الله او من آل الله
 الصدقة قال الله النبي صلى الله عليه وآله كج كج ليطرحها
 وانما اشعرها انما تأكل الصدقة ولا تأكل من
 اصل الايام في تحريم الصدقة الواجبة على
 الله عليه وآله في الجملة انما للفقير والمندوبة
 العتقة في التذكير تحريمها الله عليه وآله
 وآله لعلوانه وزيادته رغبته وعدم ايقافها
 بغيره وتتركه لافهام من الغنى فلهذا وسلب
 الشدق ومنصب كسرة اهل وارثه من ذلك
 قوله لا تأكلوا الايام عليهم السلام قالوا اهل الحاقم
 في ذلك النبي صلى الله عليه وآله من المندوبة ايضا وحكم
 العتقة في التذكير وانما امره بالعتقة
 عن الامام ابو جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام انه
 كان يحرم من غلات من مكة والمدينة فقبله

احد

على عروبه القزويني وابن الحسين بن الحسن
ابن الحسن بن موسى الرضا عليه السلام عليه
عليه السلام من ابيه عليه السلام ابن الحسين عليه السلام
قالوا رسول الله صلى الله عليه وآله
قال الله عز وجل يا ادم كل من شئت
حديق وكل من على الارض اغني وكل من على
الارض لحيث فاستولوا بها اكلهم واحدكم
سبل رسلكم ومن عبادي من لا يصلح
للافسق ولو اعيت ملائكتهم ذلك من
من عبادي من لا يصلح للافسق ولو
لافسد ذلك وان من عبادي من لا يصلح
للموت ولو اجمع جميع الافراد ذلك وازي
عبادي من لا يصلح للموت وقام السواد
عليه السلام نظر انتم اليه في رايه سمعوا
حين تقوم وهو يفتي الله عز وجل عليه السلام
بنده ومن ما يريد الله اليه ثم قال
وتحبه ورضا عن من لا يصلح ان يولد

دفاعی

[illegible]

له
حضرت

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.



النبي انه قال اول ما تدنو الجنة عليكم ما هن
 من ذلك الحجب وعن امير المؤمنين عليه السلام
يخرج من تحت تلك الافلاك تجلجول العالمون على
الاعاصير وان حشدوا في الجنة ذريرة في حواصلها
على محركات الاعمال وان اذن بها حسنة تامة الا
 فان العبادات الخيرة كثيرة جدا فليأخذوا عملها
 كما مضى الخبر الذي رواه الشيخ العارض حاله ان
 احدنا قد سأل في كتاب عن الداعي فما وجدنا
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال ان الله خلق
 ادمان فلان انجلو العبادات فكل في كل ما امكن
 برا فانك تجد الجنة على العبد من حين يصبح للصبح
 ثم يفرغ فقله وله ان يكون التمس حتى اذا لم يجد
 الا انفرجه وكثره فقله فقله ثم يفرغ من هذا العمل
 وجه صاحبه اما انك العبد في اعقاب الاربع عليه
 يحاو نبي العبري ما في ذلك من نبي نبي الجنة
 من العبد ومنهم عمل صالح فقله وكثره حتى
 يبلغ اليك انما فقله الملك الذي في السماوات

2

فقوا له وجرأوا بهذا العمل ووجه صاحبه انما اراد
بهذا عرض الدنيا انا صاحب الدنيا لا ادع علمه
جاوز في الغري قال ثم تصعد المظلة بمثل العدد
سنتها السبعة ورسوله وصفي به المظلة ونحوها
الى السماء الثالثة فيقول للملك فقواوا له وجرأوا
العمل على وجه صاحبه وظهر انا صاحب
انه علم ونكر على الناس في مجالسهم امر في زمان
لا ادع علمه جاوز في الغري قال وصعد
بمثل العدد ثم كاد كوكب الذي في السماء له وي
بالسحب والعموم والحج فتميز الى السماء الرابعة
ثم الملك فقواوا له وجرأوا بهذا العمل ووجه صاحبه
ويظهر ان ملك الحج ان كان يحجب نفسه واما عمله
وادخله الله الجحيم امر في زمان لا ادعوا علمه
جاوز في الغري قال وتصعد المظلة بمثل العدد
كالعروس الزينة الى الجحيم فظهر له ملك السماء الثالثة
الطير والصدقة ما بين السواكن ولله في العمل
صواعق الخوف في قوله الملك فقواوا له وجرأوا

اضربوا بهذا الغسل وجه صاحبه واطلوا على
 عاتقه انه كان يحب من يغسل او يغسل الله عليه
 واذا ارى لاحد ضل في العمل والعبادة حسدا
 ووقع فيه فليجعله على عاتقه ويطهقه عليه قال
 سعد بن الخفظة بعث اليه صاحبها وراى انما السادة
 فيقول الملك فقال انا صاحبكم ارجو ان اضربوا بهذا
 الغسل وجه صاحبه واطلوا عليه ان صاحبه لا
 يرجع شيئا اذا اصاب عبد من عباد الله ذنبا الا
 او ضرب في الدنيا ثم يترجى ان لا ادع عمله
 يحاوي في قال سعد بن الخفظة بعث اليه
 بنفسه واسمها دويرج وارسلت كازعد وروى
 كهنو البرقي ومعاوية الخاق ملك فترجم الى مكة
 اليه السادة فيقول الملك فقالوا وامنوا بهذا
 العمل وجه صاحبه انا ملك الجبال اجمع كل عليا
 الله انما اراد به هذا القواد وكذا في الجبال
 في البلدان امر في الجنة ان لا ادع علاج او ذل
 غيري مسلم يكن الله كاهنا فاق سعد بن الخفظة بعث

سبح

سبحان من صلو وزكوة وصيام ورجوع وعترة و
 خلق حسن وصفت في ذكر كثير من نعمه ملائكة السما
 والملائكة السبعة بجائهم فيقولون الحمد لله الذي
 يصورنا من دبر سبحانه فينبهنا له ملائكة قاصرون
 اتم حفظه على عدي وانا في عباد الله
 ثم يرد هذا العمل عليه فيقول للملك عليه
 ولعلنا للعبث وهو يلو الخد يمانه من رجع لما
 وهو يثبت على ان العمل بالخلاص في الشواغل اقل اقل
سبح لله العزة والتوفيق والحيات والدين
 من يعترف لذنوبهم وان كبرت كما قال سبحانه ان
 ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وقاسمنا
 فلما عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا يغفلوا
 من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انهم
 الغفورا الرحيم وفي الخبر الشيء الذي لا يترك
 وقت يغفرون الله ليعفون الله تعالى يوم القيمة
 ما خزنه على قلبه حتى انما الجبر ليطا والها
 رجاء ان يقبضه ويروي في الكافي عنه في الله

انما الى الله لا انكر ذنوبنا ونستغفر من الله لعلنا
 خلفا حتى نقر انهم تقدر الله فيعلمهم قلوب
 القوم في الاجام من الاحكام ارجع وعبد
 على اباؤهم على انهم كان يقولوا لاهل اهل
 القوم وتعلموا من حجاب في كتاب الله عز وجل
 فلم تعلموا قلوبا عبادي الذين اسفروا على انهم لا
 تقدر من جهنم الله عز وجل الذي يقول ارجع اليه
 في كتاب الله فارجع اليه ولو لم يكن فيك
 فارجع اليه على انهم ان الله لا يرضى وواحد
 في النار والاحاديث الواردة في معناه عفو الله
 سبحانه وعجزه عن حبه وفقرته بكم جدا
 ولكن لا يذنب من حبه ويزيد من اهل الصالحين
 لمعونة طاعتك الاجمال في كفا لغزوت لهذا
 كمن اتى البذر في ارض من وياق لها الله وقضيه
 بقاها من الشوك والاحياء ويزيد من علم
 البذر الحينه الفقه للزوع ثم ينظر
 ولعله يحياه ويزيد من احب له وقت الحياه

ويزيد

لما كان

ولعله

ملوك

من لا يخذل من الرجال للهدى وامنوا فاعلم
 ان راعه ولما دار الرحمة طولا الله وحرف انا
 في الله والحب ثم جئت من ان بيت الله من
 من ودينه وكبره وبك وكان طامعا في كل
 له كما حصل لصاحبه الذي هو في الله وفيها
 التي في الله والتعب هذا الحق وهو لا يجر
 فالدنيا في الحق والحق في الحق والحق في الحق
 والطاعان في الله الذي في الحق في الحق
 القلب من العاصي والحق في الحق في الحق
 الا من من الشوك والاحياء ولبسات الحياه
 ودين العبه هو وقت الحصاد طاعتك من
 السبطان في بطل عن العمل وينفع من اجاب
 والحق واقتر للرجال الخبيث والاولاد والحق
 والطاعان وهو في الحق في الحق في الحق
 كان ارجع من حبه ورجعه على انهم كان
 اعلم حبه حبه ورجعه وارجعها منك في الحق
 لكن علم ان رجا الحق من في الحق في الحق

ملوك

سنة من غير ما في العبادات اعارهم وقصروا
 على الطاعات لهم وبنامهم **الحديث** **ابو القاسم**
 والبنو للسل لا للشيخ المجلد في الجليل الطوسي
 عن الشيخ الصدوق محمد بن محمد بن الحسن عن ابي الفتح
 جعفر بن محمد عن الشيخ الجليل ثقة الاحكام محمد بن
 يعقوب الكوفي عن علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابي
 عن ابي عمير عن منصور بن عازم عن ابي الحسن ابي
 عبد الله جعفر بن محمد الصادق قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا ينجس
 لولد مع والده ولا للمولود مع مولاه ولا لولد
 مع زوجة او لولد في منسبه ولا ينجس خطبه
بيان ما قلناه في هذا الحديث
 لا ينجس اليه الغنم قبل ما خوض من العير يعني الفروع
 التي تنحوي به على ما خلف على فله ترك ما
 خلف على تركه قبل ما خوض من العير يعني تركه
 اليه لا يكره الله تعالى وقيل ما خوض من العير يعني
 المارحة للخصومة لا يتم كانوا الخلف من غير

ابائهم من الخلف له وهذه العير الشاة
 ذكرها الشيخ ابو علي الطبرسي في تفسيره الذي يجمع
 اوله مع والده سواء كان الولد ذكرا او انثى و
 سواء كان الولد حرا او عبدا اما لو كان كافرا او غلاما
 هو في ذلك كالسليم لا ينجس في فيه نص على ذلك
 واطلاق الحديث بجملة ويمكن اخراجه بانه يجمع
 السليم والاهل بالول مع مولاه فقد دللنا
 او اخذ والله ان المتحرر ينجسه كذلك ولا فرق
 مع زوجة او ولد المستمع بها كذلك لم ينجس
 من علمنا فيه نص بها والطفلة رجسا من رجسه
 وعمل خطبة في الزوج او ابنته ما هو الحديث
 في المتفرقة مجال ولم اظهر للاصحاب فيه كلام
 لاندر في حصة الشدة لغة الرجل وزوجها انما
 فضل او ترك يقول الله تعالى والمباغض منه متفرق
 ويجوز في ما عرفت فيها وكبرها ولا ينجس في خطبة
 اي خطبة الزوج كان خلف ان لا ينجس اباه من ابي
 يكون ان يكون صلى الله عليه وآله اراد بالخطبة

ما قبله قطعه لاحق الذي في **شبه** شبه الله
 عليه والدة الولد والمولود والولد مع الوالد والدة
 والزوج عن برادة في العدة تعتد في ال
 من دون برادته من حياة الزوج الا ان تعتد من
 برادته في التروم فتعقد وجوب العلم انما يعتد
 وهذا هو الذي في برادة كذا على انما لم يعتد
 اليه العدة في التروم ودرنا في التروم
 الا ان كانت الدالة على وجوب الوفاة اليه كونه نكاحا
 ولا تقطع الزمان من حين ما اذ اقبلها للزوج والدة
 والزوج في سبب التنا وفي ما هو في وقت
 النكاح من الاول في العدة في اقرب الحوادث الى
 للعتقة وهذا هو الولد ان التامه والعتقة
 هو في الحلف على انما واجب انما محرم انما
 على احد ما فلا يعتد في الزمان وانما لا يعتد
 على حدة ولا يعتد في التامه ولا يعتد على مولد انما
 في التامه ولما في نكاحهم نفس ويصير للاحق من
 على انما قبله من وقت انما كونه من وقت العلم

واضح كروي الشيخ في عمن على الوفاة
 عن الكاظم عليه السلام قال قلت له ان
 جارية حلفت من بابي فقلت الله على انما
 ابداه انما الله يدينك قال شيخنا الشهيد في الكاظم
 بعد في هذا الخبر فيدققه ويراد جهرا الله
 انما انما يدينك من بابي فقلت الله يدينك
 اخبرني عن الكاظم في قوله في عمن ووجه
 وانما استبعد من كلامه انما في قوله في الاحكام العلم
 له في قوله في عمن به هكذا فقلت الله يدينك
 خير على التامه في عمن الله يدينك على قدر علمه
 يعلم احق في قوله في عمن على الجارية على انما
 من قوله في عمن فقلت الله يدينك الله يدينك الله يدينك
 العين في قوله في عمن علمه انما لا يعتد في قوله في عمن
 الا لا لا يعتد في قوله في عمن علمه انما لا يعتد في قوله في عمن
 والاعتقاد على ما يقتضيه ظاهر الخبر في قوله في عمن علمه
حفظ قوله في عمن الله يدينك الله يدينك في حصة
 ما اذا كان يدينها مطلقا فحده على انما في عمن

منه من مدله من كانت المعصية شرطاً لغيره
فمنه من الله على كل اذ المتصدق من غير التصدق
او جزاءه من شرط من حق الله على الزموم القصد
هذا وقد ذهب النذير في حق الله عن الاستلزام
النذر للطلق مطلقاً طاعة كان او معصية واعني
مقبة الذن ان يكون معلقاً على شيء واحد على ذلك
لجام الامانة وقال ان العرب لا يقررون النذر
لانها كان معلقاً كما قاله شيب والكتاب السنة
ورد اليها منهم والتفصيل على معنى الاصل هذا
لخص كلامه طاب ثراه وقد جالسه اكثر علماء اهل
بغداد النذر والطلق كما لمعلن وقد استدل
ذلك بوجوه **الاول** ان النذر لا يقع للجماع على ذلك **الثاني**
انه ورد في الكتاب طاعتنا غير عبد في شرطه ان يلقى
نذرت للزجر صوما او لم تزلت للجماع على غير ما هو
النذر وعبره ذلك **الثاني** ان الله تعالى على عبده الله
من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعص الله
معصية ولو كان النذر مختصاً بالشرط لم يحسن احداً

الامر بالمعصية بخلاف النذر لان في الزجر الطاعة
اذ حصل النذر المعلق على **الثاني** طاهر ما رواه ابو
الكتاب في الصحيح الصادق عليه السلام قال ان النذر
يجل قال على نذر هذا ليس النذر في حق من طاعة
سيما او صدقة او تحاضة جعل عليه لم يلحق النذر
موجباً الصيام والصدقة او طاعة على ولو كان
الشرط من النذرات لذكره الله بعد احكامه ما
به على قول النذر للطلق ولتعلقه بخلاف الله
في شيء من هذه الامور ما ينبغي على النذر انما انقل
النذر للجماع فظاهر وانما الامارات التي فانما ان
على منوع نذر الصور والصور والوقاية ولا يلزم ان
النذر محله على الشرط فان ما عداه ليس نذراً على
له في الامارات ولا على النذر المذكور ولم يكن
معلقاً على طاعة الا في نذر انما احكامه على منوع
بشريعة اخرى من غير صوما او طاعة الله تعالى
النذر لانه نذر صوما او طاعة الله تعالى ذكر الشرط
وهذا الخبر لا يخفى ان لا يجوز قد ذكر في النذر

بستان كلحها هذا كان هو صفة الذر حتى
يقال انه حال من الزمان للوجوه في القالب ان كان
الحمار عن وقع الذر ساها فان قلت هذا كله
سئل من لح الذر فلا بد من القول على انه هو صفة
الذر فليس من الحث ذلك لعلها انت حال الذر لا
به او انها كانت حثلة لا الكلام بهذا القدر لانه
يقولون ان هذا الجاهل وضعها عاد او محلا
من صدور ما هو في نفسها من الذر على ان
الحمار بالذر كان بالاشارة والظن بجانته ونها
عليها القول بما اذا قد قبل الشيخ المجلد ابو علي
البحري رحمه الله في مجمع البيان انه كان قد اذن
لما ان حكم بهذا القدر ثم بكى ولا يحكم بشي
وهو يرجع وان كلام هذا المصنف للذر
اجاب ابي بن قريه عن صاحبها وما الاية التي
فيها بل انما ان يكون هذا الكلام الصادق
عن ان هو صفة الذر لان كلام القدر في
انها قاله بعد صدور الذر قال في الكشاف

انما كانت على المثل الذي يخرج من فمها في طر
لحم صيرت نظار طبع في حاله فتذكر من الله
ونسته ضاقت الهنم ان لا على قدر شكون
من فتنه ولذا ان اضدق به على بيت المقدس
فيكون من وسدته وحده فخلق يوم اتى
الكشاف فان قلت قد روي الشيخ ابو علي البصري
رحمته الله في كتابه مجمع البيان عند شرحه الا
من ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
انه قال ان الله جل جلاله لا يخلق الا في اهل البيت
وذكر اني الكعبة والارض وبني النور في اذن الله
وجاءه من رولا الذي لم يخلق في امة من امة ملك
وهو اميرهم عليهم السلام فلما خلق بها اهل البيت
فقد روي ان علي بن محمد الليث وهو شيعي بان
هذا القول هو صفة الذر وانما يبين فيها
ان هو ان رفته كادوا في الكشاف ان بعد
العلم الله سبحانه في الولد لا على الاحتياط في الذر
فلم يجر في هذه الرواية اعادة عار عن فان قوله

من التفتحات كما في ربحي الخفية ولم يحضر للفقير
في ذلك معجزة يكون له من التفتحات
هذا وقد اشتهر على ما ذكره في الاخر من جهة الله
اللطيف بما رواه الشيخ في الصحيح من خبر جازم
ابو عبد الله عليه السلام قال اذا راى الرجل على وجهه
الوحي انه من محمد بن محمد او على هدي كذا وكذا
فليكن يفرح به على الذي في الحديث او يقول الله على
هدي كذا وكذا ان لم اصل كذا وكذا فانه علي
قدوة الله للخلق يقول الله على النبي الوجيه
لعل يقول الله على هدي كذا وكذا ان لم اصل
ولا يخفى ان هذه الرواية كغيرها التي في هذا
المعنى في الخبر على ما في آخره من كون قوله
عليه السلام ان لم اصل كذا وكذا يخرج التفتحات
ومع قيام الاختصاص في الاستدلال **في حديث**
لا بد ان يكون وقت الملق راجدا با او نيا
او نساوي الطرفين ولو لم يكن من جهة خارجة
الهي من غير كفاية عند التأمل ان التفتحات

19
في الخفية حوت فان عادت عاد جوار الخفية
ومع ذلك كله عادت عاد وكلما نزل لا وانما تعلق
التفتحات بالمرور بين احبابنا اشرط كونها راجحة
فلا يصح نفيها بالبرهان الا بعد ما لا يقاوم من **البرهان**
بهذا الدليل ومن لا يوجب عليه بحسبه الصدقة
ان هذا التفتحات من راجح في الاصل لا نقول
لله وفيها هو الصدقة الخاصة لا تفتحات التفتحات
في الصدقة الخاصة كان راجحا في التفتحات
لا الدليل ولو لم يكن في هذه التفتحات راجح ايضا
لانه راجح هذا النوع في **المعروف المأمور**
الفتوى والسند النص الى الشيخ المجلد محمد بن
يعقوب الكوفي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن
بن ابراهيم عن ابيه عن ابي محبوب عن عبد الرحمن بن عمار
قال سمعت ابن ابي عمير يحدث احبابه قال سمعت
عليه السلام يقول من جازى صاحب في غرضه اربا
الغنى اخرج له من ربه من ربه حجة ارضه
اخرج الاخر له ارضه في ربه ارضه ارضه

ان فينا من في كل فج وفتح في كل حين وفعلك
 له ضد على فقال رسول الله صلى الله عليه وآله **الغفر**
 قال لا تخافوا ولا تحزنوا فاما اخاف من خلق ما دخلت
يا ايها الناس ما خلقناكم الا في هذا الحديث
 فقلوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله لا يخفى مع
 كماله ومن الغفر في قوله تعالى من انصاري
 لا اله الا هو يعني عند كافي هذا الشاعر اشهر
 الرجز السلسل ويجوز ان يكون معنى فوجدت
 دونه الغفر يعني الدلالة وكذا في قوله تعالى
 بفتحها وهو الرجز ففرض للورثاء من تحت
 قدوة يعود الى الورثاء جميع الورثاء به وسما
 ففرضه فلهذا يصح ما بالعرضة من قوله
 للعرضة من على الاول اما معنى في اوله على
 يجوز ان يادها في الاخبار وعلى الثاني لا يادها
 والعود الى الورثاء في كابر من الله قوله عليه
 فخصان ومع ثابك فاقم اذ في بيان ما
 اي خطانا يعني ويصلح الصبح حنا وتري

ان فينا من في كل فج وفتح في كل حين وفعلك

١١١
 بها وهذا الصنيع الشنيع الذي صدر مني من على اعلى
 في صديقتك لا تصف ما لي اي مقابلة ما صدر
 اليه من كبر عليه ويزجر المقيمين عن العود الى مثل هذا
 الزلزال الخاف ان يدخلني ما دخل اي من الحزن
 والغرور والترفع عن الناس واخصارهم وسما
 الاخلاقي للذات التي هي من لوازم النبوة والصف
الحديث الثامن والسيد المشايخ الصالحين
 ثقة الاسلام محمد بن بابويه النجاشي عن محمد بن محمد
 اسدي بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسن بن علي
 بن ابي طالب عليه السلام قال حدثنا ابو عبد الله
 العمري محمد بن عيسى العمري قال حدثنا ابو حمزة
 محمد بن زكريا الموصلي البصري قال حدثنا شعيب بن
 واقد قال حدثنا الحسن بن زيد عن الامام الصادق
 جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن ابي
 ابي اسحاق عن ابي عبد الله عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
 عليه السلام قال فخى رسول الله صلى الله عليه وآله
 من الاكل على الجارية فانه يورث الفقر ويورث

الاطهار بالاحسان وقال لا تجعلوا للساجدين
مقعدا فيها ركنين ونحو ذلك من الحديث ثم قرأ
قارن الطارق ونحو ان مولد الرجل فيه ما للنفس
وقال اذا علم القاطع فحسبوا الفضلة ونحو ذلك
القول في عدم اخذ المهر ونحو ذلك من الحديث
وقال من كان من اولاد علي بن ابي طالب
مروجا وعرفى محرم منها اكثر من خمس كل من
منه ونحو عن الشرب في ليلة الذب والفضة ونحو
البخس بر والذبايح والقران والاحكام
وقال صلى الله عليه وآله لعن الله من فاضلها وعادها
وشايرها وساقيها وباعها وشربها واكافها واطلمها
ولعمري ليه وقال صلى الله عليه من فاضلها
اربعين يوما وان مات وفي بطنه شيء كان حقا
الله ان يفسد بطنه خبالا وهو صديق الله ورسوله
يخرج من ذنوبه كزناة فيجفع ذلها في ذنوبه
اعمالنا فيعلمها في محرمها وطلوعه في حرمها
الجماع ونحو قول الرجل للرجل او جرد وجرد

وعن من الكلام يوم الجمعة والاحكام بخط علي بن ابي طالب
اجب حتى يعلم البصرة ونحو ان جبال الارض في شيبه
صلى الله عليه وآله من عرشه فاحشة اشبهوا
من عظمة الله عز وجل صلى الله عليه وآله من عظمة الله
الاكثر من جبال ما وعد في كتابه في قوله تعالى
مقامه بخزان من مناجاة من عظام مملوءة الله عنه
يوم القيمة من النار والاذنوب ويصير في الجنة
وقال صلى الله عليه وآله من اغتاب امرسا ابطل
ونقص صوته وجار يوم القيمة تنوع من عظمه
من الجنة سادى به اهل اللزف وقال صلى الله عليه وآله
من عرق عرقا من خشية الله كان له كذا فطرح من
ضرب في الجنة مكمل بالذو والحق ارفقه ما لا يحسن ان
ولا ان تمت ولا خط على قلبه شروق صلى الله عليه وآله
لا تنزعوا شيئا من النذر ولا صغير في اعينكم ولا تحسبوا
الجزوان كثر في اعينكم وقال صلى الله عليه وآله لا يكون مع
الاستغفار ولا صغير مع الامور **يا ايها الله**
بحاج الى ايمان في هذا اليوم حتى يقول الحق

انما اجهاد الغاية بمعنى اولها استنار على الذي يحيا
 للاختصاص بسور الجود وقد عرفت ان الشاغل ليس
 العطاء من القبول اسماحة حتى يوجد واما الذي قبله
 والحق على التوكل ان كراهة الاختلاف في معاد القبول
 على الثاني في كراهة الاختلاف في صفة الاداء القبول
 والمقابل متعارضان وبهذا فرق لا يخفى على من استأد
 دخلهم الغالب هو ان كان المطلب من الزجر وكان
 سكان البلاد يرضون انفسا للمصلحة والمراعاة
 الحق كجكان في يوم اخيه للرجل في التوكل حتى
 ان يطلعوا ما يبرر ان يترى او يدركه في سائر ما
 انفع مع الباع عليه وقد اختلفوا في ان النوع قد لا
 في الحديث على هو الحق في كراهة ابطال القبول
 من المدحول عليه كراهة فلا يخفى خطا ولا كراهة
 الطاهر ان كراهة الكلام عند الجماعة التي هي على
 الكراهة اتفاقا والفظ كجكان ان يراه سببا للقبول
 او القبول على الاول في كراهة القبول القبول
 وبعضه قول القبول على كراهة القبول القبول

لمعانين وعلى الثاني كراهة ان يخص القبول القبول
 في قوله عليه السلام نعمان رجل الرجل ويدين واصل
 عليه وآله باطل لا يتكلم في الجاه كراهة كراهة ضعف ان
 كراهة في ادعيتهم حتى لا يخلو القبول في يومه القبول
 به التحسين في قوله نعمان مولد الرجل وقبوله
 لا الذات الموصوفة بالرجل وقبوله هذا طاهر عليه خيال
 نعمان القبول والقبول القبول وهو في القبول القبول
 فيصير القبول القبول القبول القبول القبول القبول
 او يده والرجل ان ذلك القبول القبول القبول القبول
 وخطوه من ان خيال القبول في ما لا يخفى كراهة القبول
 القبول القبول القبول القبول القبول القبول القبول
 اتفاقا لا الكلام في الثاني للمصلحة فان في كراهة خيال
 ولزجاف مقامه يستبان المراد بتمامه وانه اعلم
 موقفة القبول القبول القبول القبول القبول القبول
 على القبول وموافقه نعم والمراد مقام القبول
 منير وقبوله كجكان كراهة القبول القبول القبول
 واخرى باعمال القبول او كراهة القبول القبول

والأخرى لاحتساب الشك أو حذو ما هو
 من غير ضرورة شرعية كقولنا لا نجزي القاد من
 شاك في جواز شاة الكلام لها مطلقا نظرا
 لا يبعد أن يقال إن العلم من فصل لأن
 اجتماع من الاحتج به أن اجتمع مع حوزة لفتلا
 بدونه ونظم على ذلك السبب إلى من له على كذا
 ومن له على ذلك العادة حال الحوزة والفتلا
 الله وحده في كتاب ذكره الفقهاء فيقول المحدث
 هذا بقيد عدم بطلان الفتاة ويكون الزائد على
 الحوزة وما وكذا إذا دون الحوزة بعد الملاحظة
 ويحتمل جعل الحوزة كناية عن العلة كالحديث
 في قوله تعالى لا تخفوا لهم بغير من كتابه من
 الذنوب والظلم السامع وفيه **بطون**
تتبع حال لعل المراد بعدم قبول صلوة شاة
 الحوزة من مواعيد شاة لغير علمها أو تلك
 الذمة لا عدم اجزائها فالحوزة اتفاقا فمنه
 ما يفتاد من كلام السبب في علم الحوزة بأن الله
 بهما من قبول العبادة أمرها ولا يجوز أن

والأخرى لاحتساب الشك أو حذو ما هو
 من غير ضرورة شرعية كقولنا لا نجزي القاد من
 شاك في جواز شاة الكلام لها مطلقا نظرا
 لا يبعد أن يقال إن العلم من فصل لأن
 اجتماع من الاحتج به أن اجتمع مع حوزة لفتلا
 بدونه ونظم على ذلك السبب إلى من له على كذا
 ومن له على ذلك العادة حال الحوزة والفتلا
 الله وحده في كتاب ذكره الفقهاء فيقول المحدث
 هذا بقيد عدم بطلان الفتاة ويكون الزائد على
 الحوزة وما وكذا إذا دون الحوزة بعد الملاحظة
 ويحتمل جعل الحوزة كناية عن العلة كالحديث
 في قوله تعالى لا تخفوا لهم بغير من كتابه من
 الذنوب والظلم السامع وفيه **بطون**
تتبع حال لعل المراد بعدم قبول صلوة شاة
 الحوزة من مواعيد شاة لغير علمها أو تلك
 الذمة لا عدم اجزائها فالحوزة اتفاقا فمنه
 ما يفتاد من كلام السبب في علم الحوزة بأن الله
 بهما من قبول العبادة أمرها ولا يجوز أن

قال الحنفي

مؤمن

الخبز والبركة والمنة المحيطة من هذه النخلة
 والبقول وما يربط عليها الثوب ولا يدرم فيها
 ولا اتحاد كالمطبخ وعلمها بالانوار على
 انما اخذ الله من الثمن بجان مجوده عن الثوب
 اجابا وفردت الى حكاية عن اعم واسم
 التعمير انما تسمع انما التعمير من جمل
 ووجهه من فليس من احد او يتقرب من
 مع ان علمها افضل اريد من الثوب ووجهه
 على التعمير وانه ان من العلة لما قيل انها
 ولها ووجه ان منها المات كالتوب
 للملح خبز بها ووجهها صاها والفرط اعم
 الناس لم يزلوا سائر الاضمار والاعتبار
 الله تعالى في العلم بعد الفراع منها ولم اعد
 منها القول والجزء لم يحسن ولا اعد الاخر
 الفصل الثاني في هذه وجوهه على التعمير
 الجزاء في التعمير وقد جاء في الخبر ان التعمير على
 من ينفذ **اولا** التعمير من التعمير وعلى من التعمير

والزهد كله النبي قال العزوف في كل حال
لا اله الا الله **بابها** الخبث عن العاصي **والله**
شدة عما يغفل عن التوب وعلى بعد الالهة التيقن
الحجاب المنة الاولى وعما عن التيقن بهذا
عبر عن توبه ويغفر التوبة التي الاحلام بحسب ما فعله
ومن الثاني ان التوب قد يكون للواقع والعرض
منه وسط الكلام مع الجواب وعرض الاختفاء
كما قالوه وقوله تعالى لا اله الا الله انما
اخطانا على بعض الوجوه ومن الثالث بانه يعبر
بعدم التوب عن عدم الاجراء واعلمه خلال في
وعر الرابع انه كناية عن نفس التوب وفان غفله
وعن الخامس ان الذكاء اعلم له زيادة التوب وتصفته
وفي الثامن من هذه الجوهري وعلى اقل في الجوهري
من الرابع بانه علم قبول صلوة تارة من غير
التسبب للوقوف **بسم الله الرحمن الرحيم** فيه من الله علوه
عن العبد محمد بن علي الخرمي في بعض المواضع للشاه
اجمع الاحد وحكي صلى الله عليه وآله باطل في

وقصها من على حال البالغة في نفسها من
 نواحيها حتى كانها قد خلاها من هذا الضيق
 ما رواه الشيخ الطوسي طاب ثراه وكتاب قدس
 عن الصادق عليه السلام قال الرجل الذي
 افرا فسادا لم يجره في حياته فقال كيف
 وقد سببت ما سببت من الصوم ليس من الطعام والشراب
 هذا وقد عرفت الجسد ما له النبيه حاله
 المعين او يحكم على حكمه فبذلك ما هو عليه
 وقد نضجوا في ذلك في قوله او كانت في
 ونضجوا في ذلك في قوله او كانت في
 كما حارها في السد ويجعلها في المهر من محو
 كما حارها في السد ويجعلها في المهر من محو
 ولم اجدا احد ان يرض له وقرئ ما هو في
 وقابله القوة الباقية طاهره وذا هو في الغيبة
 في غير مواضع الشهادة والحق من المكنون كتابه
 التظيم ونفع الشير ورجح الشاهد والراوى
 لنضجوا في ذلك في قوله او كانت في

مع
 قد عرفت من قوله طعام
 قد عرفت من قوله طعام

انما هو الغنى البصر السنك على قوله في ذلك
 بوجه من قوله كالاخرون والاشراج مع عدم ضلاله
 والذم في ذلك عند من يعرفه بذلك فيطعن على
 غيره على قوله والنيب على الخطاب في السالم العلية
 ويحرم اقصاها لانها لا تنفع احد فيها **انام** في هذا
 قد عرفت من قوله في ذلك في قوله او كانت في
 فلو لم يكن في ذلك من قوله او كانت في
 المشهور بها من الغنى ان يكون في ذلك في قوله او كانت في
 الصغير لان الصغير من قوله او كانت في
 فكانهم يحلون الحديث على معنى انه لا اثر للصغير مع
 في ذلك في قوله او كانت في
 على قدر الاخر الذي هو من الكبار فكان الصغير
 مستحله في حقه والاخر في الاصل من الصغر
 هو الذي في قوله او كانت في
 الاقامة على الذين من ذلك في قوله او كانت في
 اربط بالاقامة عليه كذا ذكره للفقهاء في
 تميزه تعالى ولم يفرقوا على اصلواهم يعلمون

وقد من الحسنه واكملها اليهم والذين
الحيث وعرفوا الوالدين ورووا في ذلك
عن النبي صلى الله عليه وآله ورواه بعضهم على ذلك
عن ابي العلاء والحسن والزهرا واليهما واليهما
وشهادة القدر من ربه الخ والسجل والكتب والكتب
وكن الصفة والتعريف بعد الخبر والبيان من
مروج الله والامرين من الله وقد زاد عن ابي
اكيلى بنه والدم ولم يسمعوا ما اهل الخبر الله بن
عمر بن وهب والحيث والتمار والخبر في الكبار والروا
ومن هذا العالمين ومن الخبر من غير هذا الخبر
والسند من الخبر والاشارة الى الله في الاخبار
على الذي رتب وهذه الاخبار عن عيسى بن محمد
لاخبار عن الرضا عليه السلام هذه عن ابي العلاء
الكبير وابن علي بن مهدي بن علي بن الحسن بن علي
في اخبارها اسلمة لا تخفى اليها عن ابي العلاء
اخا اليه القدر والصلوة والرحمة وعمر ذلك في
انها اخبار الخليل عن عباس بن عباس عن الله عنه

مسئله

سئل عن الكبار فيهم في قوله تعالى
افريقها الى النعمه وتما افعالها الى الله الكبار
من ان الذين كذبوا كاذبا من انهم كذبوا
كيف يقيم مع ما نرى من ان الصغار معقودين
اجتبى الكبار لقوله تعالى ان يحبوا كذا وما تم
عنه فخر عنكم ما كنتم تعلمكم من كذا كذا
يقولون كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
اجتبى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
اجتبى الكبار على القول ان كذا كذا كذا كذا
معقول فاما ما على القول ان كذا كذا كذا كذا
اصلي وجوابه ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا
منه اليها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
اسمها فانه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
على اجتبى الكبار كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ما ذكرناه يظهر ان قولهم العبد من اجتبى الكبار ولا
يعز على الصغار يقين ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

وفيل

الجب

كان من الاجابة ان يقولوا ان هذا القول
 كان من اجابة من جاء بهم كذا هو الذي يفتنه القدر
 بناء على ذلك ذهبوا في كلامهم الى ان كلامهم من انه
 بل من ان يكون كلامه من عند الله
 نظر في كلامه ان كلام الشيخ الطوسي من ان القول
 بان القول من كلامه كذا من كلامه بان كلامه من كلامه
 وكذا في كلامه ان كلامه من كلامه من كلامه
 القول ما قاله كلامه وكذا في كلامه من كلامه
 منهم بانهم من كلامه وان كلامه من كلامه
 السابعة وفي هذا القول ان كلامه من كلامه
 معناه ان البراءة في كلامه من كلامه
 والشيخ ابو علي الحلي من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
والقول وان كلامه من كلامه من كلامه
 عاد الاسلام من كلامه من كلامه من كلامه
 عليه السلام من كلامه من كلامه من كلامه
 كلامه من كلامه من كلامه من كلامه

جمع من هذا القول من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 له اجابة وان لم يكن على ما ذهبوا **ان ما قلناه**
يجاز ان كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 كان على سبيل التواضع والاعتدال والعدل
 ذلك كما ذكرنا في كلامه من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 ان كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 هو كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 العمل في احد الوجوه السبعة المشهورة في كلامه
 وطاهر الكلام ان كلامه من كلامه من كلامه
 التواضع من كلامه من كلامه من كلامه
 وعلى قوله فان الاجابة من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه
 من كلامه من كلامه من كلامه من كلامه

على هذا ولا يكتفى به اي على ما في اورد كمنفعة
اي ان ذلك الذي هو كان فعلا وكان كان له
ابن القدر في اجرة اما ان يعود الى التي او كان
له الاجر لم يبق على ذلك التي ولا من اي كان ذلك
العامل اجرة اي الاجر الذي عليه بذلك العمل
ان لم يكن على ما لم يكن ام من جهة الشان ويجوز
عوده الى التي او التواب والسرور ويؤيد ان
في رواية اخرى وان لم يكن الخلف كما لم يكن
هذا الحديث من الخبرين في قوله وفي قوله
اخرى كما رواه الشيخ في الحديث عن عبيد بن
عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن سنان
عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عمار عن محمد بن سنان
ابن جعفر عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عمار عن محمد بن سنان
عن الله على عمل فعمله ان ذلك العمل انما هو في الدنيا
او في الآخرة ولم يكن الخلف كما لم يكن واما رواه الشيخ في
محمد بن ابراهيم عن محمد بن عمار عن محمد بن سنان
بن ابراهيم عن محمد بن عمار عن محمد بن سنان

لقد

عن

عن

عن هشام عن صفوان عن ابي عبد الله عليه السلام
من بلغه شيء من التواب على شيء من الخصال كان له
اجر ذلك وان كان من رواته صلى الله عليه وآله
لم يبق له وهذا هو سبب اختيارنا في الخبرين
وقوله باختيارنا من الاموال التي ورثها اخنا
سعيدا وحكمهم برب التواب عليها فلا يرد عليهم
انهم قد اتفقوا على ان الحديث الضعيف لا يثبت به
الاحكام الشرعية والاختيار حكيم في الحكم
باختيارنا من الاموال التي ورثها اخنا
مستند في الحديث ان ذلك الاحكام الضعيف
لا هذا الحديث الحسن في الخبرين الضعيفين من الاحاد
ثم رد الحديث على من اصرروا على اختيارنا على العمل الصالح
ولم يعملوا وان اشتهروا واعتقدت بهما
هو ادر هذا وجه عدم استنادهم الى هذا الخبر
وجوب انفس الخبر الضعيف وجوب كسادهم
في اختيارنا من اختيارنا ظاهر فان هذا الخبر لم
ينسب الاخرين التواب على العمل وهو لا ينسب الاخرين

عام في كراهية العمل فانه من ذلك وجه على العمل
 بالاحكام الضعيفة في الشر وان لم يسمع في الضعيف
 لا العمل في ذلك الحديث الحسن فاعلم ان وجه الاحكام
 من مخالفتها بعد ما قبل الاحكام في قوة القوة
 لا استحباب العمل بالخير الضعيف في مخالفتها الاحكام
 صريح في التزمي في الاحكام مع حكمهم بعد ثبوت
 لاحكام التزمي بالاحكام الضعيفة قال
 في التمسك من هذا الاحكام اذا وجد حديث ضعيف
 فضيلة على من الاحمال ولم يكن هذا العمل بالاحكام
 الكراهية وطوره فانه يجوز العمل به ويتجوز لانه
 سامون المظهر وهو التمسك اذ هو اربين الاحكام
 والاحكام والاحكام العمل به وبرجاء التمسك
 واما اذا اربين المزمع والاحكام فلا يجوز العمل
 به وانما اذا اربين الكراهية والاحكام فلا
 فيه ربح اذ في العمل بغيره التمسك في الكراهية في
 التمسك بغيره التمسك في العمل بغيره الكراهية
 اشهد ان يكون الكراهية العمل بغيره والاحكام

صفا

منعها في ربح التمسك على العمل بالاحكام العمل وان
 كان خطر الكراهية اسعف ان يكون الكراهية على
 وفرعها كراهية منعها دون ربح التمسك العمل على
 تفدير استحبابه فالاحكام العمل في صورة السامون
 يحتاج الى التمسك والعمل بالاحكام لانه السامون
 منبر زيادة اليه في كراهية منعها شدة الاحكام
 لا العمل بالحديث الضعيف في مخالفتها العمل واستحبابه وطوره
 اما ساجد العمل فاعلم ان العمل في كراهية واما الاحكام
 مما ذكره واستفادته ثم قال في هذا هو ان كان اذا اعتد
 احكام المزمع في مخالفتها العمل بالاحكام في العمل به
 الحديث يجوز العمل اذا التمسك في مخالفتها احكام المزمع
 لا العمل بالحديث الضعيف في مخالفتها العمل بغيره
 الحديث الضعيف لا يستلزم في مخالفتها احكام المزمع
 اتفاق احكام المزمع في مخالفتها العمل بالاحكام
 حكم ربح في مخالفتها الحديث الضعيف والعمل بغيره
 ما ذكرناه وانما ذكره من العمل بغيره لا استحبابه
 حاصل الجواب ان الجواز معلوم من خارج والاحكام

ابنه معلوم من القواعد الشرعية الدالة على استحباب
 الاختيار في امر الدين فاجتنب من الاحكام المكلف
 الضعيف لما وقع الحديث الضعيف بهذه الاختيار
 فصار الاختيار ان جعله واستحب الاختيار لما
 من قواعد الشرع انتهى كلامه لفظه ووجهه فقولوا
 حكم الشرع في هذا الفعل الذي هو الحديث الضعيف
 استحبابه مما سئل عنه اصله للكلف ارجاء والتواب
 لانه لا ينفذ به شرعا ولا يميز به الا يستحق التواب
 الا اذا فعله المكلف بصدق العزيمة ولا حظ من
 فعله شرعا فان الاحمال بالنيات وفعله على هذا
 مرة من قوة سنة وترد الحديث بما في الجملة ومن
 كونهما فيه ما وادحالة الدين في الدين ولا يرب
 ان ترك السنة او طعن الوقوع في البدعة فله العمل
 المذكور هذا اذ اريد في وقت من الاوقات من الاجابة
 والاختيار ولا يرب الكراهة والاختيار في غيرها
 داوود في الحزمة والاختيار في غيرها مستحق للسلطنة
 واما على من النكاح على النكاح بغيره من غير

في الحديث

والاختيار انما هو على سبيل التماسه وارجاء العنا
 والاختيار في الحزمة من غير قوة بل من السداد بعد
 والناسل الصادق على ذلك شديد هذا وقد اتفق
 الفضلاء عن اصل الاحتكام بان من فهم من العمل
 بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال دون تلك
 الحلال والحرام انه اذا ورد حديث ضعيف في
 ثوابه كان كافيا حاشا العقل ان الحديث الضعيف
 الحكم يثبت ذلك التواب على ذلك العمل وليس هذا
 الحكم احد الاحكام الخمسة التي لا يثبت بالاحداث
 الضعيفة ويضمهم بان من فهم الاحكام لا يثبت
 بالاحداث الضعيفة انما لا يحتفل بانها لا تميز
 من غير قوة بل من كونها ثابتة به من غير العمل
 بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال انما اذا دل على
 استحباب عمل احديهما صحيح وضعيف مثلهما في الحكم
 حال العمل بالاحكام الدالة الضعيف ايضا على كون
 علمه في الجملة ولا ينبغي ما في هذه الكلام من التماس
 انما الاول في القصة منطوقه عما مر من القوم فانما

في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

بدو الله فروعاً في حاسبه حجاباً غير لئ
 للشيء والشال اسامه فيقول له المؤمنين رجل الله نعم
 لما رجع حرجت من قريه وما زلت غريباً بالقره
 والكرامه من الله عز وجل خاتمة لك فرب
 مقول ان الله عز وجل في كتابه على الجبل الكو
 في ان الحلقى الله عز وجل من **ما الله عالج**
البيان في هذا الكتاب حرج معه شال جديده
 ان الله عز وجل في كتابه عز وجل من اي فريده
 من الامام في الحرب وهو الحفاهه وعلم الحرف و
 يحول ان الله عز وجل في كتابه عز وجل من اي فريده
 كما قال الله عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 ناكبهم لما رجع حرجت من قريه وما زلت غريباً بالقره
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح

ايتم فالاحمال الصالحة والاحتم فادات الصالحة
 صور ان رانه مستخدمه من جهة الحاسبه كمال السرور
 والاحتياج والاحمال اليه والاحتفاء ان الباطنة
 تطوي من الظلمه من مستخدمه من جهة الحاسبه كمال السرور
 كما قاله جماعة من القدر عند قوله تعالى يوم يحكي
 نفس اعلى من غير محزون واعلم من هو الله عز وجل
 وبينه اسما بعدا ويرشد اليه قوله تعالى يوم يحكي
 بعدد الناس انشا البر اعلمهم من عملهم في يوم
 خبرهم ومن عملهم في يوم يحكي
 ليرى اخر احوالهم ولم يجمع خبره اليه الا بعد
 وقد روي الحديث التاسع كلام في هذا الباب و
 لعنا ان رانه مستخدمه من جهة الحاسبه كمال السرور
 ان الله عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه
 ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح
 عز وجل في كتابه عز وجل في يوم النصفه ولما اسامه ح

احاط

عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله من مع فاحشة فاحشة
فان كان الذي اناها ومن طول على اخيه في غيبه
فيه في مجلس من الله عنه الف باب من التوفيق
الذي والآخر ومن كل عطا وهو فاد على الفاء
اعطاه الله اجر شهيد من يعلم ان من في حاشية
اولم يقضها اخرج من ذنوبه كرم ولدته له ومن
خرج من ذنوبه كرم من ذنوبه الله عنه ان من يخرج من
ذنبه كرمه وان يخرج من ذنوبه كرمه كرمه كرمه
شبه على علمه من ذنوبه كرمه كرمه كرمه
من ذنوبه فان قام من ذنوبه كرمه كرمه كرمه
له كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه
جاءه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه
خطه وهو كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله
من مع فاحشة فاحشة فاحشة فاحشة
ومن مع فاحشة فاحشة فاحشة فاحشة

ما

يكون ساعيا من اهلها او فاهها كان جميع من احد
كذا وقد لا وعينه ولا بيان الذي في غيبه
المواضع المستثناة وقد من في الموضع المستثناة
ومن طول على اخيه في غيبه او كرم في غيبه
وهو ما على من في غيبه وفي الموضع هذا ولا
بعد ان يجعل الاستماع عينه التوفيق لغيره
محمود ولم يخطا على من في غيبه في غيبه
من كل عطا الحكم الرد والمجلس اعطاه الله
ظاهره ما في الشتر من قوله عليه افضل الاعمال
اجرهما وريما قال ان الشهد وكل ما على حاشية
مضاعف من قوله تعالى في حاشية بالجنة
فله عشر اشها طلع اجر كل طالع طالع
شاهد الشهد بدو ما علم ان في كل القطر
جليل في اخيه كرمه كرمه كرمه كرمه
والنفر من روى الشيخ لليل محمد بن عيسى في
عن الامام زين العابدين عليه السلام قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله من اصاب

والله عز وجل هو الذي جعل من عذرة طرفة حاجبهم
من عذرة صبية نزلها بسره من الامام لا جعفر محمد
على الباقر من كلم غيبنا وهو بعد على اصابة عيسى الله
قله اسما واما ما روي العامة والخاصة من الكتاب
نزل العلي عليه السلام في كتابه من نوحا وجارية وانه
في كتابه في وصفه الخبيرين نزلها على وجه
فخرج فوضع على راسه الحمارية فقال ان الله
عز وجل يقول والكاظمين الغيظ والقاضين من الدين
كلف غيظا هالك والعاضين عن الناس فها قد غيظ
عليك هالك والله على كل شيء شهيد
الله وروى عن ابي جعفر الله فيه اربعة اشياء
وسمى فيهم عنه ابو ذر وقال له يا ابي جعفر قد اتي
كوكود ان تجوز عن عالم صوفي فقلت وان لم اخرج
فما اسمها قلت خرج من فوهة بعد اسعافه وفاد
من الله ومن على ابي جعفر الله الطل الموقب
والشكر في الآخرة والنجاة من وقت الى وقت
والحق المخلص التالي ومعه

ويحرق الناس ويدخلها التعلل في اخراج الزكاة
والدخول الواجب واجرة الصلوة عند وفاتها
ذلك حطية عمار الدين المصلاه والشيخ المصنف
وهو الذي ابي القاسم بن تغلبا خرو من الغزو
اخذ الغرض من احوال الناس امر القائل **الحديث**
قاسم بن القشور وليست المشد الى الشيخ لليل
عماد السلام محمد يعقوب الكلبى عن عماد من
اسحابنا عن احمد بن محمد بن خالد بن شعيب بن ابراهيم
عن ابي عبد الله القاسم عن ابيان تغلب عن الامام ابي جعفر
محمد بن علي الباقر عليه السلام قال ما اسرى النبي صلى الله
عليه وآله من لسانه ما حال للفرقة ذلك
قال يا محمد بن ابراهيم في ابا عبد الله في الحمارية و
انا اسرع اليه في المنصره اوابا في ما زودت في
شي انا فاعلم كبري في وفات المؤمنين كبري العرش و
اكره سائده وان من عبادي من لا يصلح له العناء
لوصفه لا يعرف لك لملك ان من عبادي من لا
يطهر الا القفر لوصفه لا يعرف لك لملك من انهم

بما من الناس ويحب منه ويرد بان هذا الترتيب
 قد اتي في موضع لا يخفى فيها بل هذا الاتصال
 ولا يمتد منها الا اخبار ان من هذا الجنس
 مستفاد هكذا كقولنا قل من لم يؤمن بهما
 ان يجعل مصون الجوارح والجوارح من هذا
 بعض الثمار او بعض نعم قد من انفسه بما ذكره
 فاما الثانية تلك الامور والاشياء في
 الغرض او ليعمل بها التي تخدم ثم لما كان
 مستوفى هذا الجبل من الترتيب والاكثار وحسن
 الترتيب فانه كل الجوارح هي التي تصليحها
 وتصلحها في ان اتصالها من سنة على علم الله
 ولصالح العبد فانه انما هو هذا المصلح من
 قبل الله سبحانه وتعالى واكثر ما احاط الله سبحانه
 من هذا الترتيب ولا يربطه بالخلق من ربه في
 في مجموع ذلك المصلح لما يكرم به من لوجه
 لا يربط ذلك المصلح من هذه الحالة الترتيب عن جملة
 اتصالها كما نشأ ويستفاد من اذنه على

دونه في القدر ما كان كونه مصلحا في الشيء
 كمال الاتصال وانما في المصلح الكمال والعرض
 من عظمته هذه الترتيب على الصلة بالواقع
 كون حصوله اذ امر بما لا يعدم الا
 وغيره من ربح فيجب من هذا على الصلة
 بان الجوارح التي هي كمال الاتصال الموجب للصلح
 لا يخطئ بها كمال الاتصال الموجب للقطع
 من الوجوه فنعطف احداهما على الاخرى ليقطع
 بين كمال الاتصال وكمال الانقطاع الا ان
 في قوله تعالى في حرة البرم يسوعكم والتعدي
 بنحو انما كنتم وفي قوله عزهم ويايها الذين
 في الدنيا لا يملحكم في الدنيا الاية في الدنيا
 ونفس الموعود وانما يملح الاية في الدنيا
 كونه في حرة العذاب للنعمة في قوله عليه
 فكانه من آخر عزهم ربح فيه وما ينفرد له
 بشي ليجازيتم عليه هذا امر في ان الله تعالى
 اكثر من ان يملح له وياتي مستفاد من هذا

شرح الامور

انشاء الله تعالى في مقدم التوضيح ليعلم
 بالاسماء والصفات والوجهات للكل على قدر
 شدة الحاجة فان قلت عدول هذا الكلام عن غير الله
 ليس هو الا الله سبحانه من الواجب لان الواجب
 احب اليه من غيره فلهذا استأثر به وان قلت
 الذي يستفاد من هذا الكلام من ان هذا الكلام
 هو تفسير الواجب على غير ما تقول بل هو في اللغة
 لمن يريد ان لا يرد بغيره في وجوده من غير
 منه فيه بل يريد ان يكون في الوجود في ذاته
 انه احسن اهل الوجود و اراد بهذا المعنى
هذا الكلام شائع معارف في اكثر اللغات
 والله اعلم بالصواب الى ان الواجب له ان الواجب
 جمع لا يحد الى غير الواحد فاصلا لوجهاته
 واما تحصيلها المتفاوتات المتدويرية فظهر
 ومقتضى حجة الله سبحانه في العبادة هو كشف الحجاب
 عن قلوبهم وتكديدهم من ان يطعموا على اهل قربة
 فان لم يوصف به سبحانه انما يربط بينه وبين

الغائب

الغائب لا باعتبار المبادي وعلامته حبه
 سبحانه للعبد توفيقه للتحقق في دار القرب
 والتمسك في عالم التور والآخر بالله والرحمة
 ما سواه وصبره في جميع المحرمات واحدا
 معن العار في اذ اردت ان تعرف مقامك
 فانظر في اقامتك فاذا احببته كنت معك
 جميع به لا الاحباب الغلو في هذا الكلام
 سنية وشاراته تربية وتوحيات وفيه
 شام للارواح ونحوه ومنه الاشباح لا يحد
 الى ما هو الا يطلع على مقامها الا من الغيب
 يدرك في الارضات وعنه في المجاهدات
 ذات شريعتهم وعرف عظمهم واما من تلك الاز
 ولم يحد الى ما هناك كونه في الحسني
 الدنية وانما ذكر في اللغات البدنية فهدى
 تلك الكلمات على عظم من الذي في ضاه
 الخلاه والفرع في ما هو في الحسول والاع
 فقال الله عز وجل على اكرار نحن مظهر هذا

لم يهتم

بما فيه من اوله على الحق احمقنا انما الله
في القرب وامن لا يسلط سلطان عليه على
ظاهر الجسد والله عز وجل في عالمه والله
اعلم ان اذا احب عبد محمد بن عبد الله لا احب الله
لا علم الله في وحيه فكونوا مستغفرا في اسراركم
وكونوا مستغفرا في اخلاقكم انوار الله في
جوفكم القرب لله عز وجل في العلم ووجهه
الى القرب عز وجل ووجهه في العلم ووجهه
في القرب عز وجل له عز وجل وجهه ووجهه
اجزى منكم لا يخفى وارجو ان الله عز وجل
الرب والاحياء والاموات والكلب يطير بها
والقلم اي احدهم اول العلم لا احب الله
والسورة واهل البيت صلوات الله عليهم
السلام في العاصفة والامانة وفقد روي في
محاسنهم يادى تغير هذا قال رسول الله صلى الله
ان الله تعالى في عزه في ربه في ربه في ربه
الحرب وما في ربه في ربه في ربه في ربه

عل

عن

الدينه وبكر رخصه الصف بمالك اكرامه وكثرة
تسبيله ولا يفرق بكره لكن في الجسد حيا
بالاعتقاد فيه وكثرة التقدي في رايه واوله
ذلك واما في حقوق الناس فخرج من ظلمهم
اولا ردها عليهم والاعتقاد منهم ثم في العلم
ثم الاحسان اليهم وعساير لهم التقدي في آله
الجلال وعينهم الشا على الدين والبيعة
او صاوم الحقة وعلى هذا العلم كرامة من
الله عز وجل او حقوق الناس بحسنة تقالها من
حسنة كرامة على القليل من ابدادها فان
الله سبحانه ان يورس قال ذلك منه وبكره
تقوله ومن جله الشهيرين احب الله عز وجل
عليهم اسما على التوبة بواها سواء كانت
فوق او تحت ومثله الاول ما روي عن النبي صلى
الله عليه وآله انه امر ثمانية الخفي وقيل من
عاصم لما اسلم بالله عز وجل وسند الثاني ما روي
الشيخ في تهذيب الاحبار عن الشام الح

عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان
 جاء اليه فقال له ان لي جبارا ولم يجز
 تقبيل وجهي من العود فربما دخلت لخرج
 للجلبوس اسمعوا مني فقال له انك لا تفعل
 فقال له والله ما صرت اريد علي انما هو راعي
 اذني فقال الصادق عليه السلام الله اما
 معناه ان الله يقول ان التمعن في العباد
 كل او لك كان عندك من الله ان الرجل كان في
 لم يسمع هذه الاية من كتاب الله عز وجل من
 ولا يفتح لاجرم ان يفتح بها ولي استغفر الله
 فقال له الصادق عليه السلام فاعلم واصل
 سادرا لك فلفظ ذلك يعني ان عظم ما
 كان اسوأ لك فومت على ذلك استغفر الله
 واستله التوبة من كل ما يكره فانه لا يكره
 الا البقيع والقبير دع لا صله فان اكل
 من هذا الخبز رياء التبع من راء قوم اخر
 من مديني من مديني من مديني

الملك

اطلق عليها اسم الكافي ولكن امر الله
 عز وجل بها هو المقصود منه بناء على تقدم في
 لذلك في التلخيص والبيان انه كما تقدم
 الامر بالعلم من الامر بالسلوة اي لم يفرق بينهما
 رضوان الله عليهم الا العلم وهذا اعلم ان اكثر علماء
 اطلق استحياب العلم للتوحيدي كما كانت في
 او الكبار في اعترافهم شيخا الحق الشيخ عوف بن
 بان الخبز دفعه ونهجه ان يطلع صريح في ان توبته
 ذلك الرجل كانت اجتماع الغناء عن ذلك الملو
 وليس اجتماع الغناء من الكبار ويحجر اليه ان
 هذا الكلام غير وارد على المنكر من جهة الله لا في
 في الخبر دلالة على ذلك الرجل كان صرا على ذلك
 كما يظهر من قوله ربما دخلت لخرج فاجل الخلو
 استعاضوا فان مرتب في الاكثر التكرير كما صرح
 به في معنى التلخيص وذكر الشيخ رضي الله عنه
 ان التكرير صراها كما معنى الحب في التلخيص
 المجازي الخاسر لا التزنية وقد صرح شيخنا التمهيد

وفي علم المقابلة
 للتوحيدي

الاعقاب

طاب ثراه في قواعده بان الاصرار بحصول الاكثار
 من الصغار بل اجزية ولا يربان الاصرار على الصغار
 وقرئ الصادق عليه السلام له ذلكت فباعا على امر عظيم
 ما كان اسوئالك لو مش على ذلك فبما فناء على
 ان لتقول عن المريد طاب ثراه القول بان الذوق
 كلها اجبار لا شرا لها في الخروج عن طاعة الله سبحانه
 كما ورد في الحديث لا تخطر للامانة وانظر للثلاث
 وانتهى بما يطلق الكبير والصغير على الذب الاضافة
 لما تحتها واقوده كتمثيل الاحقية بالنسبة الي
 النظر والقول على ما مر فصيله في الحديث الثاني و
 لا يربان ما سدد عن ذلك الرجل كما روي عنه
 من جهة لثلاث اشياء من العاصي لثلاث صور
 الخفيات وسوء العود والفتاة هي كبر القل
 الى كل سبيل الا شاع غناه فكم نظر الى الشاع من
 هذا وما ذكرنا في هذا المقام يدعي ان
 نجما العهد الثاني طاب ثراه على من هذا النوع
 السحب لها العسل بما كانت على ما روي من انهم

عدم استحباب العمل بالنوبة عن الصغير الثاني فاما
 لبت فما لعدم اختلاط العمل له مع عمل الغير
 النوبة منها **خامسة** الذنب ان لم يستمع امر آخر لم يزم
 الايمان به شرعا ككلمة المريد في الذم عليه و
 على عدم العود اليه ولا يجب تجاوزه سوى ذلك
 ان استمع امر آخر من خوف الله او من خوف الناس
 سألنا او غيره الى ويجوز مع النوبة الايمان به ويزعم
 كان التكليف حرجا من الايمان بذلك الا وهو من
 النوبة من الذنب المستمع له فحرف الله الثالثة كما
 في الحكماء شاع وجب الايمان به مع القدرة وعجز
 ان كان وعجزه كقضاء القوت وصوم الكثرة فلهذا
 وان كان حذافا المكلف مجتهد شاء اقر بالذنب
 عند طاعته فقام على الحد وان شاء شره واخفى النوبة
 منه فلهذا عليه ان ابى في قيام اليه عند
 الحاكم واما خوف الناس الثالثة فيجب تربية الدية
 منها عند الاحتكام فان مات صاحب النوبة منه
 في كل ليلة فابو له فانه في فعله لهم مؤاونة

او اجني من رتب فمنا وان يولي يوم القيمة
 من رتب الله عليهم في منتهى وسوره **الاحزاب**
 الاول **ان** لا تحزنوا لربنا ولو القوا كالمنا **ان**
 انه يتقوا الله سبحانه والاول هو الاخر وقد ثبت
 الرواية الصحيحة الصادقة **ان** رتبنا حقهم
 المتكبر فان كان من ادراكه ان رتبنا وان كان
 فصارا واحدا في الحق له ويذكر من استقامه في الحق
 اذا الذي قبله ذلك بالحق ان ثبت فافهموا
 حقت فاعرفوا وان كان متدركا في الحق وان
 كان الحق له عالما بصدور ما يوجه ويحيى
 ابيه وان كان جاهلا به في الجاهل اعلمه من جهل
 من كبره في حق ولا يحيط الا بالباطل ومن كبره
 الاحكام من رتبنا الذي رتبنا على ما يوجب البصيرة
 رتبنا هذا الحق في القيمة **ان** كل من لم يفرق
 في الحق العارضة طاب ثراه ابعث الله روحا لا
 بها واعلم ان الايمان بما استقره التوراة من فضاء
 الغيوب وانما المفقود والمفكر من الغيب والحق

وعرفه للسير شرا في الحق التوراة وهذا واجبنا
 رتبنا التوراة بحجة بدعنا وبها نصير كما وانتم
 انما التوراة البصيرة والوقفة والحق في حقها
 الا وهو الحق البصيرة والامانة من الحق مع الحق
 على بصيرة وانما التوراة كان يوجب التوراة سنة
 فاستلحق العزم على علم العود ابراهيم هذا الحق
 وانما الحاد كان يوجب التوراة على الاحكام من
 تفضيها وحده اكر التوراة قد تفرقت في الحق الحق
 والعلم الصحيح اعرفه اذ لا يزل على الشرا في الحق
 والله اعلم بالتوراة **الحديث التاسع** **المراد** الله
 المتصل الى الحق بالحق عاد الاحكام كما يرمي من
 على ابراهيم من الحق من رتبنا رتبنا من احكامنا على
 رتبنا رتبنا الحق من الحق من الحق من الحق
الحديث **المراد** فضل من الحق من رتبنا رتبنا
 على ابراهيم من الحق من رتبنا رتبنا من احكامنا على
 عروبنا رتبنا رتبنا رتبنا رتبنا رتبنا رتبنا
 على ابراهيم ان رتبنا رتبنا رتبنا رتبنا رتبنا رتبنا

ولقد علم من علم الحق في سلاله ماله وولده و
 فليقتل الله فيقول والله انك عليك حريصا
 شخصيا قال عندك فيقول الحق فيقول
 لولده فيقول والله انك لعمري اولى بك
 عليك حريصا قال فيقول لولده فيقول
 فيقول لولده فيقول والله انك
 كنت حريصا قال فيقول والله انك
 فيقول لولده فيقول والله انك
 على ذلك قال ان كان لله وليا انا ابيس الناس
 ربحا واحسنهم قولا ولهم رياسة قال فيقول
 سبحان وجهه نعم وسعدت خبره فيقول
 انت فيقول انا علك الصالح امر على من الدنيا
 والله يعرف غاسله وباشه ما له ان يجعله واذا
 وسعدت خبره ما له ملكا فيقول ان اسماها فيقول
 الامير فيقول ما له صوتا فيقول ان اسماها فيقول
 فيقول ان اسماها فيقول ان اسماها فيقول
 فيقول ان اسماها فيقول ان اسماها فيقول

الله عليه والحق فيقول انك الله فيقول
 وهو فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 الثابت في الحق فيقول الله فيقول الله فيقول
 مدبرهم فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 الذين هم الساب فيقول الله فيقول الله فيقول
 الحق فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 لولده فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 غاسله وباشه حمله ان يحبه فاذا دخل القبر
 انا فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 وما ديك ومن عليك فيقول الله فيقول الله فيقول
 باقره فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 من دانه الامير فيقول الله فيقول الله فيقول
 له بابا فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 حبات الارض وعقاربها وحوامها فيقول الله فيقول
 فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول

فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول
 فيقول الله فيقول الله فيقول الله فيقول

التي للفعل وفعلها الذي المنة في سورة
كل من المنة صور لما ليه بخاطرها ويجوز
ويجوز ان يراد التنبؤ لخلو هذه المنة
وحضور صورها في الجبال والوحش والحيوانات
لما ان الحال الذي هو اوضح من لان فقال
تجسسا للبحر والسموات والارض في قوله
البحر اي هو ملك ان كنت فيك لرا هذا
في التي ضد الرغبة وفيه ملك العيون والارواح
ربا سلكوا في السموات والارض ما شاءوا
وبعد لا تفتنهم الناس بما اخرجهم من روحهم
سبحان وجههم الروح بفتح واو الراء
الرحمة والحيوة الدائمة وقد فرى بالوجه في قوله
نورا فلما ان كان من القرب من روحهم سبحان
وجههم نعم وروحي في الكتاب فراء الفم عن
سبحان الله على الله عليه وآله ورواها في قوله
عن الاجسام تخرج من انا وعليه السلام وفي قوله
في الآية المذكورة في الغيب رعا النبي ابو علي

محم

عن بعضهم انه الريحان المسموم بوليه عند الله
من الجنة في قوله انما عليك الصالح مروي في
الكافي في حديث آخر من الامام ابي عبد الله
محمد بن الصادق في قوله انما عليك الذي كنت عليه
وعليك الصالح الذي كنت عليه وهذا صريح في
الاعتقاد ايضا في تلك النشأة الرجل يصيغه هذا
الامر وانما يعرف غايته هذا فضل مقدمه على
الباري والوارثية والتقدير في قوله والحق الله
ليعرف غايته ويجوز ان يكون عاطفة على ان لا
تقدر ويؤيد حاشا في الصالح في قوله فلما
نشا اذا طلت له في ذلك الله سالك بالله في قوله
الارض والسموات للجنة المضمومة والبال في قوله
اي شفاها والراء العاصف الذي في قوله
نبيك في كثير من احاديث التوراة في الكافي في قوله
انه قال غلام اسماء ابني ولعل من هذا المروي
بذكر ذلك الكافي منه وعضد الفقه القدر
سلام الله عليه وروى عن اصحابنا ان النبي صلى

المستور

عليه وآله لما دق فاطمة بنت ابي طالب فقلت عنها
لقتها وقال لها اليك اتيك فاجبت ورجعت
الفاطمة والفاطمة وهو قول الله عز وجل يحزنون
العباد لقوله الكريم نيك الله لا تلتصقوا
والفقد روى قوله الله عز وجل والاولى بمودة
التي بين المؤمنين على محبتهم الكريمة عليه ما
روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه ذكر فضل روح
الروح فقال لم تهادروا من جنة ويايته ملكا
فيحيا في قبره ويقول ان له من ربك وما ذنبت
ومن غيبك جفرت ربه الله ودي الاسلام ونجى
صلى الله عليه وآله فنادى من القبر ان اهل
قبري فذلك قوله تعالى طيب الله الذين آمنوا
بالقرآن الثابت وما روى عنه صلى الله عليه وآله
السلام اذا سئل في القبر فلهذا قال الله تعالى
تبارك اولئك فذلك قوله تعالى طيب الله الذين
بالقرآن الثابت ثم سبحان له في قبره مدحهم وضع له
من الجنة فيها اروع له والجنة بالجنة والجنة والجنة

مدحهم

سابع

مدحهم مدحهم وغاية التي ينبغي لها ولا منافاة
هذا وبين ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله
منحه له في قبره سبعون فرقا في جبر ومروءة
الكافي في الحسام ابو عبد الله جبر من محمد القاسم
عليه السلام منحه له في قبره سبعه ادرع والاولى بمودة
والاحلى مدحهم ثم سبحان له بابا الى الجنة فلهذا
بابه من روحها صحتها الى يوم القيمة وكذا في
احاديث اخر مروية في الكافي وغيره ثم يقولون
له ثم قر العن قوة العين روي عنها وانقطاع
ورقها ما كانت مشاة اليه والقر بالقر حده
لحق والعرب عزم ان دمع الباكي من شدة الورد
بارد ومع الباكي من الحزن جاد فرة العين خايبه
عن القر ح والقرور والقر بالقر بالقر
عنه تقرأ بالقر والقر بالقر بالقر والقر بالقر
الناعم من القبر بالقر وهو باق في القبر
نحوه او بالقر وفيه من القبر والقر بالقر
فذلك قوله في القبر بالقر بالقر بالقر بالقر

[illegible]

والله اعلم بالصواب الذي خلاصتم قالوا
 اكلناه حبسنا الماء الاكلان بعد الله تعالى لما
 فيه من الشناعة المناسبة بحاله فيضربان افرح
 سبحانه خلق الله عز وجل من واه لاخر عطاها خلا
 القليلين الي افرح بالياء للثانية من تحت وبعد الله
 فانه واد وانسوخا ميموه هو الموضع الذي يحرك
 من راس الطفل اذا كان قريب من المولاد فانه يحرك
 والمرة بالراء الملهمة والراء الملهمة الموهبة
 من بعده وفي الصحاح المخرجة توكيدها للدرمان
 فلما اتيتم فقلت ارفضا اني في العاقبة ليحيا
 في ربح التصابيح ان المحدثين دون ابناء من الترتيب
 والقوة تحفظه وانما قد اذنا اذا العلية ليقيم
 اني ولي كل صاحب القاموس من ربح في كل الملاء
 في امر به اعم ولم يفر من قبل ما ذكره الموهبة ونذكر
 بالاء الملهمة والعين الملهمة اي فخرج وانما هي الموهبة
 والمحرر القليلين لغير شائها القسمة الى ما في الموهبة من
 لتقويات والعرب يملكون على ما له نفاة وثمان التمثيل

قال

قال في القاموس ومنه الموهبة في
 فيكم القليلين كتاب الله ويحرق في قبل شيا بدلت لونه
 اراعيها وفي لونها نفاة من التكليف هذا ولولا
 في عدم ما ع القليلين ذلك انهم من لصار الامان
 من ورايهم نفع التكليف وفدود احاد من تحت
 طرق الحاسة والعامة ان الجوانب التي وضع من على
 السيد في الموهبة الاحكام او جهه محمد بن علي
 عليهم السلام في كل الموهبة من الله على الله
 وانه الى كنه لا تقال الا بالاول والقيم والارعاها ليس
 من شئ الخ لا قدر في القوم فكانت انما بها وفي
 منية في الكفة ما حوطوا بها حتى يرفع فظير
 فافر لها هذا واجب حتى في كل على كمال فقال
 ان الكاوية ربح ما حلق الله شيا الا معها
 ويحرقها الى القليلين رولا في الكافي وغيره
 ايت قال شيا رولا الله على الله في كل واحد
 انما على علة له ومن بعد اذ حاد فكاوت
 لئله واذ افر شئ او حاد فقال على الله عليه ولا

من يعرف اصحاب هذه الاخرة قال رجل ان انا قال
 في ما قال في الترتيب فقال ان هذه الاخرة هي
 في غورها فلو لان لان انما انما يعرف الله ان
 جميع من العباد لا يعرف الله بجميع منه الحديث
 وقيل الله علمهم خات الامم روي في الكتاب
 عن الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
 ان الله يسلط على خلقه من غير نيت واحد منها
 فتح على الامم ما يشاء من البدا وروى الجواد عليه السلام
 للفقهاء بهذا العدد من الامم من النبي صلى الله عليه وآله
 قال بعض اصحابنا لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله
 هذا العدد من الامم من هذه الخصال بعد هذه
 للذرية من النبي صلى الله عليه وآله والحمد لله رب العالمين
 الاخرى والامم التي رويها في كتابه في تلك الاوقات
 التي كثر فيها من اصحاب الحديث في تلك الاوقات
 بهذا العدد وجه طاهر في احوالهم في هذه الاوقات
 الحديث ان الله تعالى خلقه وخلق من اصحابها

فعل

بقره

فضل الحديث ومعنى اصحابها الامم انما الله تعالى
 وخلقها من روي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال ان الله ما خلقه من روي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 الجن والانس والبهائم واخر خلقه وخلق من روي الله تعالى
 بهما من قديم من الحديث الاول انما الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 ما لم يعرفه بهذا الحديث انما الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 الحديث الثاني ان الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 وخلق من روي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 بنى من تلك الامم اجمل له في هذا الكتاب اسم ووجه
 بنى من هذه الامم من روي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 لما قال قوله انما الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله
 شيان في ذلك السوال والجواب والمطالع والقضاء
 وربيما كثر من النبي صلى الله عليه وآله في هذا حاله الذي روي
 عليه ولاخرى من شيان من تلك الخصال والصفات
 فحين يمكن التفتيش بها في حاله في هذه الاوقات
 ان عدم ما علم وشاهد شيان من ذلك في
 علم تلك الامم من النبي صلى الله عليه وآله فان هذه الامم

في قوله

من علم التكوير وفضل الحق والغير لا يصح ان يسمي
 الامر بالكنية وشاهدنا اننا لم نذكر في الا
 بحر من البحر من ما رعى ان الصلاة كان يروي
 بنو جبريل عليهم السلام على النبي صلى الله عليه وآله
 يدعون ان النبي صلى الله عليه وآله كان يقرأ
 وهو يحاطه ويحميها هود ولا يجمعون خطا
 فان كنت لا تفسر بهذا فصح اصل الايمان بال
 والروح اتم واوجب عليك من تصحيح الجان
 بعد ان يقرأ ان كنت آمنت بذلك وحيث ان
 بشاهد النبي صلى الله عليه وآله ما لا ينفك
 الا بعد وجميع ما لا يجمعون في ذلك فها
 فيه اتم وما يكرهون استبعاد ذلك تفكر في
 حال السليم في محله في جماعة من يرفق
 شانه ان يغارب ويحان فلا عداوان ان احلها
 بغيره با نوع العفاب ويصرون عليه
 بالسلطه هالقه وهو يلم من ذلك غلبه التور
 بتأنيده غايه القادي وريما يصح في اشد التور

ويرتد ويورق من شدة الاضطراب مع ان الجماعة
 الخاليين حول لا يجمعون شيئا من تلك الاصول
 ولا يورق شيئا من تلك الحيات والعقارب
 والاعناس التي جميعها من وشاهدنا في التنا
 فسر على ذلك غلاب الغر وجانه وعفارب
 غرسنا من هذا مجرد القبة والقبية وليس القبة
 ان حيات الغر وعفارب خبائه اتم حيات التام
 وعفاربهم صفات فاتها اشد واد من صفات
 وعفاربها لينة بها اليها كنية حيات القطة و
 عفاربها المبيحات التور وعفاربهم فان التور نام
 فاذا ما فوالهم وان **ع** عذاب الغر وهو العذاب
 الماص في البرزخ اعني بين الموت والبعثه فما
 انفتحت عليه الاخرة لها ونظما وقال
 اكثر اهل التلا ولم يكرم من المسلمين الاخرة **عليه**
 لا عزة بهم وقد انعقد الاجتماع على خلاصهم سائفا
 ولا حقا والحاديث الواردة فيه من طرق الخا
 والعامة من اربع المصنوعين وواكهم ان يحق

و

وفدا ويدا الشيخ للبلبل محمد بن جعفر بن الكوفي في
كتاب الكاظم فانه من طرف اهل البيت عليهم السلام و
كذا الشيخ الصدوق محمد بن بابويه في كتاب الاثبات
وعنه وهذا اصل كتاب الكاظم والشيخ علي بن
شكركي في هذا الباب وفي القرآن العزيز آيات من
الله فيها قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم
اموا افا لجاكم ثم يحكم بكم ثم الله عز وجل
قد ذكر سبحانه الرجوع اليه وهو الحق في
القيمة معطوفاً على الجاهل فاحمدوا في القبر
كذا ذكر جماعة من الصالحين رحمهم الله في
القبر الكبير ومن قال في الاحياء في
القبر قال هذا به وسها قوله سبحانه حكايه من
الفرعون انما يرغنون عليها اعدوا وغيثا
ويوم يقوم الساعة اذخلوا آل فرعون اشداً
وهذا المعطوف انهم على النار اعدوا وغيثا
على العذاب بعد قيام الساعة فيكون في القبر من
الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام

ان هذا في نار البرزخ قبل القيمة اذ لا عدول
عني في القيمة ثم قال عليكم التمسع قوله الله عز وجل
ويوم يقوم الساعة اذخلوا آل فرعون اشداً
العذاب وسها قوله تعالى ومن اعرض عن ذكرنا
له معيشة صكنا ونحمر يوم القيمة اعني قدنا
كبر من القبر ان الراد المعيشة الصدوق عذاب
القبر يقرنه ذكر القيمة بعد ما ولا يجوز ان يراد
سواء الحال في الدنيا لان كبر من الكفار في
الدنيا ومعيشة طيلة هذه جبر صك والتمس
الصدوق في الحديث الذي ياتي في القبر وخلة
الكاظم وسها قوله تعالى في يوم نوح اعرفوا
فاذخلوا ناراً والقيا للتعذيب من غير مهلة فاما
نار البرزخ ولما اراد سبحانه ادخالهم النار
يوم القيمة لكان المناسب ان يسمي كلاً كحقي
تمت استمر الاحتجاج في الكتب الكلاسيكية
على آيات عذاب القبر بقوله تعالى
حكايه الكفار ربنا انما اتهمنا وبعثنا

اثنين فاعترفوا بنوبهما في الخروج من
 سبل ونفري لاستدلال الله سبحانه على عظم
 على وجهه في عزمهم الاعتراف بما بين
 واحباين فاحدى الامانتين في الدنيا والآخرة
 في القبر بعد السؤال واحدى الاحباين فيه
 للسؤال والآخر في القبر واما الاحباين في الدنيا
 فاما سكونه لان عزمهم الاحباين الذي
 عرفوا فيه قدوة الله سبحانه على البعث ولهذا
 قالوا فاعترفوا بنوبهما اي بالذنوب التي
 سبب انكار الحق والاحباين في الدنيا والآخرة
 فيه مضمون في نوبهم قال الحق
 الشريف في ترجع الوافان فسر هذه الآية على
 هذا الوجه السابع السبعون في القبر ثم
 واما احبا الامانة الاولى على خلقهم امونا
 في طوار الخلق وحل الامانة الثانية على الا
 الطائفة على طاعة وحل الاحبا
 على الاحبا في الدنيا والآخرة قد مر بان الامانة

مور

اما يكون

انما يكون بعد ساقية الحياة ولا جوه في
 اطوار الخلق وانه قول شاذ ومن القبر
 المنع هو قول الاكثر اني كلمة قد جعل
 القبر الوجه الاول مستقيما وبالوجه الثاني
 شاذ او بخلافه لان الامر بالعكس فان الثاني
 المستقيم من القبر من اجله شاذ والثاني
 الشاذ هو من اجله مستقيما ولهذا من
 قوله فان تعالوا للهوا في القبر انما اراد بهذا
 الاعصار في الخفاف للعادة التي تجري وخارج
 الغيب للامام الرازي ومعالم التنزيل للبعثي
 ومجمع البيان وجوامع الجوامع لابن الاشعري
 اي على الطري وقبر النساوي وقبر القاسم
 البضاوي ولم يخبر احد من هؤلاء
 الآية الوجه الاول اكثرهم انما احاطوا
 القبر الثاني واما القبر الاول فبعضهم قلده
 ثم ربه وبعضهم افترض على من قتل من خرج
 فلو كان هو السابع المستقيم كما مر في القبر

لما كان الحال على هذا القولا ولا بأس بهذا
 التفسير ثم يقال كلام بعض هؤلاء الاخلاص فالت
 الخاف اراد بالامانتين خلقهم امونا اولا
 واما ثم عند انقضاء آجالهم والاحياء
 الاجزاء الاولى واحياء البعث ثم قال بعد ذلك
 فان قلت كيف صح ان في خلقهم امونا امانا قلت
 كما صح ان تقول سبحانه من مخرجهم البعوضة وكبر
 حم القيسيل وقولك للخلق يخلق ثم الركبة
 وتبع اسفلها وليس ثم نقل من كبر الى صغير ولا من
 صغير الى كبر ولا من ضيق الى سعة ولا من عالى
 ضيق وانما اريدت الامانة على تلك المسالك والبيوت
 في تحته ان الصغور والكبر جازلان معا على الصنيع
 انما احد من غير ترتيب لا حدها وكذلك الضيق واليسر
 فاقول ان السانع لم يخلقهم امونا اولا ولا
 ضيقا ولا يسرا على الجوارح الا كما صار في عهده
 ثم من جعل الامانتين التي بعد جوده الدنيا التي
 جعل جوده الهزله اثباتا لثبات حيايات وخلق

سابق القرآن الامن ثم جعل احدهما غير مقدما
 او يتم الله سبحانه في القصور ويتم نعم الله
 فلا يورث بعدها وبعدهم في المستبين من البعثة
 في قوله الامن بقاء الله فان قلت كيف جيب هذا
 لقوله عز وجل انما قلنا انما قلنا انما قلنا انما قلنا
 ونزع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لان من كان
 العافية يحرق في القاع فلما ارادوا الامانة والاحياء
 فذكرهم عليهم علموا ان الله قادر على الاعادة فخلق
 على الامانة فاعزوا بغير نعم التي افرقوا من
 الحار البعث وما يتبعه من معاصيهم انهم كلمة
 قال الشيخ ابن الاسلام في جامع
 الجامع اراد بالامانتين خلقهم امونا اولا والامانة
 عند انقضاء آجالهم والاحياء الاجزاء
 الاولى واجزاء البعث وفي الامانتين هما
 التي في الدنيا بعد الحياه والتي في البعث بعد الموت
 والاحياء انما هي التي في البعث المسماة والتي في البعث
 انهم كل واحد وفي كلامه غير القياس كقوله

ان

والله تعالى اعلم
 وهو الشايع المتبعين كما ذكره يفتي بكون الكفار
 من الاجابة والامانة الواقفين في البقرة فالتب في
 سكونهم عما واصلها وكفرهم يقولوا احبنا
 الا ان يقولوا ان الحيوة في الفرجية برزخية ناضية
 ليس مما من الارواح سوى الاحساس بالامر والامر
 حتى انه قد توقف بعض الامم في هذه الروح للالب
 فيه فلهذا لم يقدروا في حفت الحيوة من الآخرين
 قال في نزع الفاعل انما هو الحق على الله تعالى
 بعيد الى البت في الفرجية حيوة قدرها ما لم يقدروا
 لكن تفرقوا في هذا بعد الروح الى ام لا لها
 يخرج من استماع الحيوة بدون الروح هم وانما
 ذلك في الحيوة الكاملة التي يكون معها القدرة و
 الاعمال الاخبارية التي كلهم والحق الروح شغل
 بدو الاما قدر على الجاهل للكنز وكثير غلق عجب
 كما يجهل ساروا في الكفار الامام ابو عبد الله
 بن محمد الصادق عليه السلام في حديث طويل بعد دخل

عليه

عليه في قبره ملكا الفريسيون وكبر فليسان فيه
 الروح الحقونة للحدث وقد يبعد عن الروح
 من اكلته الباع والعرق وقوة اجزاءه شيئا
 او نال الا لا يستعاد فيه نظر الى قدر الله سبحانه
 على حفظ اجزائه الاصل من التفرق او جمعها
 بعده وتعلق الروح بما خلقها وقدر روحه
 انما علمهم السلام ما يدعون ان الاجزاء الاله
 بمسألة اليوم البتة روي الشيخ الجليل محمد بن
 في باب النوادر من كتاب الجواب عن الكافي عن الصادق
 الى عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه
 سأل عن البت على جده قال نعم حتى لا يخلو له ثم روي
 الاصلية التي خلقها فاما الاجزاء التي في الفريسيين
 حتى يخلق منها كما خلق اولهم **حاشا** ما مضى
 للحدث من جسم العمل في النشأة الاخروية وانما
 فري الاخوان في قبره وحرم وقد روي احاديث
 شكره من رافق الحالف والموافق وقد روي
 رضوان الله عليهم عن علي بن عامر قال وقد روي

من بني نعيم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه
 وعند الصلوات بالادب قلت يا بني الله عظمنا
 سعة نفع جافا فمهم يفتر في التربة فقال
 الله صلى الله عليه وآله يا فليس من الغر لا تروا ان مع
 سوا وان مع الدنيا آخرة وان محلي في ربي
 على كثر من خياله ان لكل اسما كتابا والله لا يد لك يا فليس من فريز في
 معك وهو حق وقد رعدة وانت سبت فان كان
 كرميا اكرمك وان كان ابدا اسلك ثم لا تجزى الله
 ولا كما لا الحمة فلا تجعله الا صلاحا فان لم
 استبره وان قد لا تستوحش الامن وهو لك
 فقال يا بني الله اسبان يكون هذا الكلام في اسما
 من الشعر فخرت على اسما من العرب ويزخره فاسم
 صلى الله عليه وآله من يابره عسانا فاسم انك
 الغر فليزجي حسان قلت يا رسول الله قد صر في
 ايام اسما فوافوا ما رقت قلت خبز خطيبا
 من فقال يا فليزجي في الغر ما كان يفعل
 ولا يجرع الكون من ان تعدد ليوم يادي الله

(في)
 (في)

فيه فليس فان لك شغلنا في قلوبكم
 الذي يريه الله في غيب قل نوح الانسان من بعد
 مودته ومن فضله الا الذي كان على وقد ذكرنا
 في عين الحاد وبه التبعة كلاما في بحم الامم
 في النساء الاخر ويز وتقول عافا فليزجي بحساب
 الغاوي من الحيات والغمار بل واليزان التي تغرب
 الغية ويحييها الامم النجدة والخلق الذين يرو
 العقائد الباطلة التي ظهر في هذه النساء من العترة
 وتخلت بمدة الحبيب كان الروح والرحمان
 والحري وبقا في الاخلاق الزكية والاعمال الصالحة
 والاعتقاد النجدة التي برزت في هذا العالم بهذا
 الذي وحت هذا الامم اذ الحقيقة الواحدة
 صورها باخلاق الواطن فتخلي في كل امر من علية
 وتزبا في كل شاة يري على ما سبق الكلام فيه في
 الحديث التاسع وقال ان اسم الفاعل في قوله تعالى
 يستعملونك بالعدا وان تحمض لخطه بالكان
 ليبري الاستقبال بان يكون المراد انها مستحقا بحم

في الشاة الاخرى كما ذكره الطاهر بن من
بما حقه من حق المال فان جاءهم الخشية
والاستعداد في العيلة محطه بهم في هذه الدنيا
وعبيها حتم التي سطر عليهم في الشاة والا
يسوءه النار وعساها بها وجانا وضر عاذا
فما نحل وعلا الذي ناكلون اموال الناس في طلبها
انما ياكلون في بطونهم ارا وكما قوله سبحانه يوم
يحد كافر من اهل من خير محط البس للراة انما يحد
جزاءه في جلاء بعينه لكن طاهر في خطاب آخر في
عقلى واليوم لا تسل من شاة لا يخفون الاثما
كنتم تاكلون كالصبح في ذلك وشاة في القرآن
العزير كذا ويرد في الاحاديث النبوية منه ما
لا يحصى كقوله صلى الله عليه وآله في جواب في آية
الذهب والفضة انما اجر في جوف ارجعتم
قوله صلى الله عليه وآله الطلم طلم استديم القيمة
وقوله صلى الله عليه وآله للزينة فبعان وان عزمها
سحان الله ومحمد الموعزة لك من الاحاديث

الذي

عليه

الشكر والله لقادي **الحبيب الامير**
والله لتصل الي الشيخ الخليل امين الاسلام
جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه
الشيخ الخليل محمد بن محمد بن يوسف بن ابي
جعفر بن محمد بن فلول بن الشيخ الخليل عاد الاحاد
محمد بن يعقوب الكوفي عن علي بن ابراهيم عايبه ابراهيم
بن هاشم عن محمد بن ابي عمير عن حماد بن ابي بصير قال
سالت ابا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
عن ارواح المؤمنين فقال في الجنة على صور ابدانهم
لما رايته اقلت فلا ين **بيان ما الله يحتاج اليه**
الاي في هذا الحديث عن ارواح المؤمنين اي عينا
يراد اليه حالها بعد خراب ابدانها وكبراسا
يطلق الروح على اللحم الخارج الكون عن الجوف
الدم البحر التجذب الى التجزئ لا يخرج من القلب
والمراد هنا هو ما جبر للبد الانسان يقول
انا اعني النفس الناطقة وهو المعنى بالروح
العران والحديث وقد تخر العقل في حقيقتهما

والله فكثر بهم القوم يعرفها حقها من العلم
 ان قولهم للربوبين على العلم من عرف نفسه
 عرف ربه معناه انه كما لا يمكن التوصل الى معرفة
 لا يمكن التوصل الى معرفة الرب وقوله عز وجل
 فيكون من الروح من الروح من امر ربي وما
 اوتيهم من العلم الا قليلا ما يصح ذلك والافضل
 في حقيقته ما ذكره وليس هو من ربه عز وجل
 في قوله الرابع من المجموع هو موصوف بالكنه والذكر
 عليه تصفون انما عز وجل اخبر في الدين الحشرية
 وتقبلوا الى ربي عذبات الخبيثات من ربه عز وجل
 العواصم المادية مستغلة به خلق الدين والشر
 فطوره هو محال ان يعلم الحق الا بالبين واكابر
 والاشرافين وعليه استقر رأي اكثر الامم سابقا
 للتصديق وهو موصوف بالخوض فيه والذين اتوا
 والتواجد حال الدين على ومن الشاعرة المراسد
 الاستغناء في اوقاف حامد الخزازي وهو الذي روى
 عن السمر الذي لما روى اليه الخبر المأثور

والله

وانصوت عليه الايمان بوجه وعنده الدلائل
 العصبية ولذا في الاخبار ان طيبة ولكل صفات
 الذوقية خال في الجنة الطرية بخارية باعتبار
 النسخ الذي يعلف الروح به والافضل في غيره
 متجانية على صور ابدانهم جزاء للشداء المتعدو
 اوجال من الشك في الطوف والترادف انما اكدت
 مقبلة على تلك الصور ويجعل ان تكون على غير
 كما قالوا في قوله تعالى ودخل المدينة على حين
 غفلة وقوله سبحانه وانهم رايتوا الشياطين
 على اهل سليمان فسميها الملاحية الحقيقية بالبلاد
 الطرية للزيادة لقلت فلان لما كانت الصور
 مثال والنسخ وضع ارجاع الصغير المذكور لها اي
 لوراية ذلك النسخ المتوالي لقلت هذا فلان وقد
 استلذا ارجع الشداء لان للرد لا يجوز محكما
 القول عندهم **حرم** طاهر قوله عليهم السلام
 يعطى ان يلقب في مخلوقه الا من قال بخلق
 قال بخلق لسان وهو قول الاكثر وعلى الحق

عندية

او لعلك لم تفلح

ظهور في القيد و... من القرآن الكريم
 قوله تعالى في حق الجنة اعلنت للفقير
 حقها واعلنت للكاثرين هذا خبر سجايا
 اعد لها لفظ الماقي وهو يدل على وجودها
 والازم الكذب والحيل على التغير عن السبق
 لفظ الماقي عدو لمن انظر هكذا استدلال
 الشاعر على هذا لفظ ولو الذي طالب ثراه في
 هذا السقم كلام حاصل ان هذا الاستدلال
 ظاهر للاشفاق على ما ذهب له من جود
 القرآن وما على ما ذهب له الشاعر في تكريم فوهم
 ان الكلام النقي مدلول الكلام النقي اذ الجنة
 والنار حادتان فاحتمل وصفهم من الحيل على
 التغير عن السبق الماقي فليجزم استدلالهم و
 يخص الماقي في مزجه ان يجعل الماقي الكثرين
 للغير له هذا هو ما في هاتم والفساد مدليا رجة
 وجوا الى انها غير مخلوقين وانما جحد ان يوم الغنة
 عدو من ينادي بدمعة آدم وحواء ساكنها الجنة

زور
 من

دام

واخرها سها لالحل من الجرم وهو ضعف
 بها قال بعض القميين انها كانت مكان من بيتها
 الدنيا وبذلك صار واه الشيخ الخليل محمد بن معروف
 الكليني عن الحسن بن بشير قال كانت الامام البا
 عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن تبة
 آدم قال الجنة من جنان الدنيا تطلع فيها الشمس
 والنور ولو كانت من جنان الكون ما خرج منها
 ابدان لما في نرج التمامد والفرج الجديد
 من الحيل على بيان من يباين الدنيا بحري مجري
 التلاعب الكذب والراغب لاجتماع السلبين فليجزم
 اذ لا يصح مع السبق نقل عن القميين للعتيد
 بالزوال عن الجنة الطاهرين وانما الجحيم
 ثاب ولا دلالة في قوله تعالى فلما احبطوا
 منها جميعا على انهم لم تكن في الارض فان الاختلا
 من ارض الى اخرى في جبرها كما في قوله تعالى
 اصطوا مصر هذا ولكن ظاهر قوله تعالى فلما
 اصطوا مصركم لبعض عدوكم في الارض مستغفرو

منع للجن ربما يعني ان الطوط كان من غير
 الارض الى الارض فالبقاء **نبيه** في هذا
 دلالة على امر **الآخرة** بقا القوم بعد خراب
 الابدان واليه ذهب اكثر العقلاء من البليغ والفلان
 ولم يتركهم الا فرقة قليلة كالغالبين بان القوم في
 الخارج وانما هم من لا يبايعهم ولا يجلوهم والتمس
 العقيدة والتفكير على ذلك كثير وقد تضمن كتاب
 المطالب العاقل منها ما لا يوجد في غيره ويحكي في
 هذا كتاب قول رجل وعلم ولا تخش الذين قتلوا
 في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
 فرحين بما اناهم الله من فضله ويستبشرون
 بالذين لم يلحقوا بهم من ظنهم الا خوف عليهم ولا
 هم يحزنون **الثاني** انها تغلق بعد مفارقة ابدانها
 العنصرية وباشباح مثالية تنال تلك الابدان
 وعليه الصوفية وحكا الاشراف والدي دللت
 عليه الاخبار المتفولة عن ائمة اهل البيت عليهم السلام
 ان تغلق الامواح بعد الاشباح يكون عند النزع
 في منة

فليتم اوتيا لم بما كان تقوم الساعة فيعود عدد
 ذلك الابدان كما كانت عليه روى الشيخ الطيبي عما
 الاسلام محمد بن يعقوب الطيبي في اخر كتاب
 الجبارين من الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر
 بن محمد الصادق عليه السلام ان الارواح في صفة
 الاجساد في بحر في الجنة ستعارف ويتبايل فاذا
 قدمت الروح على تلك الارواح تقول دعوها
 فانها قد اقبلت من هول عظيم ثم تب التوا ما فعل
 فلان وما فعل فلان فان قال لهم تركت حيا
 ارجوه وان قلت لهم قد هلك قالوا قد هوى
 وفي الكافي ايضا عن علي بن ابي رباح النعماني
 حرات في الجنة ياكلون من طعامها ويزبون
 ثيابها ويقولون ربنا اقم لنا الساعة واخرجنا لما
 وعدنا ولحقنا اخرنا باولنا وروى في ارواح **الكفا**
 يقصد ذلك وروى الشيخ الطيبي في الجليل امير الاسلام محمد
 بن الحسن الطوسي في كتاب تهذيب الاخبار عن ائمة
 ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال

لبون بن زطيان ما ينبغي للناس في ارواح المومنين
 يقولون قال بون تكون حواصل طير خضر في قلوبهم تحت
 العرش فقال عليهم سبحان الله المومنين اكرم على
 الله من ذلك ان يجعل روحا في حوصلة طائر
 يابون المومنين اذا هبطه الله تعالى صر روحا في
 غالب كماله وفي الدنيا يكونون ويزبون فاذا ابد
 عليهم القادم عرفوه تلك الصورة التي كانت في
 الدنيا وامسك هذه الاحاديث من رافقها
 كثيرا وروى العامة ايضا ما يقرب اليها **ومررت به**
 فذكرت هوان القول بتعلق الارواح بعد مفارقة
 ابدانها العنصرية باشباح اخرى كما دل عليه تلك
 الاحاديث قوله بالتنازع وهذا هو الصحيح لان
 التنازع الذي اطلق للمسلمين على بطانة هو على
 الارواح بعد خراب اجسامها اجسام اخرى في هذا
 العالم اما عنصرية كما يزعم بعضهم وقسمه الى
 النسخ والنسخ والنفخ والنفخ او فلكية ابتداء او
 بعد زوالها في الابدان العنصرية على اختلاف اقسام

الواحية للفضيلة في محلها اما القول بتعلقها في
 عالم آخر ابدان متالفة مدة البرزخ الى ان تقوم
 قيمتها الكبرى فعود الى ابدانها الالهية باذن عبد
 اسماح اجزاها الثلاثة او بايجادها من كرم القدم كما
 انشأها اول مرة فليس من التنازع في شيء فان حقيقة
 فلاحنا حجة في الشبهة اذا اختلف المعنى وليس كما راى
 التناحيزية وحكما يتكبر بمجرد قولهم بانها لا ترجع
 من بدن الى آخر فان التعادله المعاني كذلك عند
 كثير من اهل الاسلام بل يقولون بقدوم النفوس ورجوعها
 في اجسام هذا العالم والكاره للتعاد المعاني في
 الدنيا والآخرية قال السلف الفخر الرازي في نهاية
 العقول ان المسلمين يقولون بحدوث الارواح
 ردها الى الابدان لاني هذا العالم والتناحيزية
 يقولون بقدومها ورجوعها اليها في هذا العالم
 والآخرية والجنة والنار واما كبروا من اجل هذه
 انتهى الامكان وكلامه مخلصا فهداه الله للتبديد القدر
 والله الهادي **خاتمة** ما ورد في بعض احاديث

ور
وان سميت

لقوم

مختصا

احبا بارضا الله عنهم ان الاشباح التي تعلق
 بحسب النفوس ما دام في عالم البرزخ تلبس
 باجسام وانهم يحلون خلفا على صور اجسادهم
 العنصرية يتخذون ويتبعون بالاكل والترعب
 وانهم ربما يكونوا في نفوس بين الارض والسماء
 ينعمون في الحب ويلتفون وامثال ذلك
 ما يدرك على نفى الحسنة والبات بعض في رتبها على ما
 هو مفقود في الكافي وغيره عن امير المؤمنين ^{عليه السلام} والاشباح
 من اولاده عليهم السلام يعطون تلك الاشباح تلبس
 في كثرة الماديات ولا في الطافة المحرقات بل
 هي ذات جبين وواسطة بين العالمين وهذا
 يؤيد ما قاله طائفة من اساطير الحكماء من ان في
 الوجود علما مقدرا غير عالم الحس هو واسطة
 بين عالم المحرقات وعلم الماديات ليس في ملك الطائفة
 والى هذه الكثافة منه الاجسام والاعراض من
 الحركات والكثات والاصوات والطعام والارواح
 وغيرها مثل قائمة بذواتها معلقة لا في مادة وهو

عالم عظيم الفسحة وسكانه الطوائف متوافرة
 في اللطافة والكثافة وفي الصور وحسنها ولا
 يداعهم التناكب جميع الحواس الطاهرة والباطنة
 فيستعصمون ويتألمون بالذات والالام النفسانية
 والحمانية وقد ذهب العلم في شرح حكمة
 الاشتراق القوي بوجود هذا العالم الى الاجابة و
 الاولوية والتناقص من الحكمة وهو ان علم
 على وجوده شيئا من البراهين العلمية فله الحكمة
 قد نابت الطواهر العقلية وعرفه للناظرين ^{عليهم السلام}
 الذوقية وحققوه بها علمهم الكيفية وليست
 تعلم ان ارباب الاجساد الروحانية اعلموا اوليغ
 شأنا من اصحاب الاجساد الحمانية فكذلك تصدق
 هؤلاء فيما بلغونه اليك من حقايق الحقائق العقلية
 فحقوا تصدقوا اولئك ايضا فيما بلغونه عليك من
 جناب العلوم المقدسية للكيكة وههنا ^{الكل} افصح
 شاكر الله على توفيقه للاتمام ومصليا على الشرف
 الانام والالهة الهاوية الى دار السلام انفق الفراغ من

مشقة مشقة ضحوة يوم الاثنين الثالث عشر من
 نافي شهر ربيع الحاشية من الفاعل من الدنيا العاشرة
 من حجة سيد المرسلين عليه وآله افضل صلوات
 عليه وآله فيها الفقر الى الله التي جعلت في الدنيا
 العالم وهذه الله للعل في يومه هذه قبل ان يخرج
 من يد عروسه اصفيان حريته عن ياق الزمان
 وطوارق الخديان والحمد لله اولاً وآخراً وباطناً



قد وقع النزاع من جديد هذه الخيرة الشريفة في يوم
 الخميس من الثالث عشر من ربيع الأول من سنة
 ١٢٤٥ هـ
 طاب الله قلبه وعباده الله عز وجل
 ان اغلبه في ذكره واذا حضره عرفه اقل الخير
 من اقل الامور من غير علم من غير الحق والبرهان
 الحق من الامور كما عرفت في يومه
 عيوبها ونقصاتها مما عرفت في الامور الطاهرة
 امين يا رب العالمين

في يوم
 ١٢٤٥ هـ